

# مجلس ادارت

- ۱۔ مولا ناسید محمد رابع ندوی، لکھنؤ  
۲۔ پروفیسر مختار الدین احمد، علی گڑھ  
۳۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

## معارف کا زر تعاون

- ۱۔ سالانہ ۱۲۰ روپے  
۲۔ سالانہ ۳۰۰ روپے  
۳۔ ہوائی ڈاک پچیس پونڈ یا چالیس ڈالر  
۴۔ بحری ڈاک نو پونڈ یا چودہ ڈالر  
۵۔ حافظ محمد یحییٰ، شیرستان بلڈنگ

بالقابل ایس ایم کالج اسٹریٹجک روڈ، کراچی۔  
آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے بنوائیں

DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY, A

کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینہ کی ۱۵ تاریخ تک رسالہ نہ پہنچے  
تیسرے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے، اس کے بعد

تے وقت رسالہ کے لفافے پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

ی کم از کم پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔

ہم ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

لدین اصلاحی نے معارف پریس میں چھو اکردار المصنفین شبلی اکیڈمی اعظم گڑھ  
سے شائع کیا۔

جلد ۱۰ رجب المرجب ۱۴۲۳ھ مطابق ماہ اکتوبر ۲۰۰۲ء  
فہرست مضامین

شذرات ضیاء الدین اصلاحی ۲۲۲-۲۲۳

## مقالات

- ۱۔ اسلامی عقائد کے بارے میں چند اصولی باتیں ضیاء الدین اصلاحی ۲۲۵-۲۲۵  
۲۔ ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہی کے افادات علامہ اقبال اور احمدیت ۲۲۶-۲۲۶  
۳۔ عبد القادر فخری مہربان ڈاکٹر سید وحید اشرف کچھوچھوی ۲۸۷-۲۸۷  
۴۔ مرزا محمد طاہر آشنا پروفیسر عبدالاحد رفیق صاحب ۲۸۸-۲۸۸  
۵۔ نیوکلیر بم۔۔۔ گرمیوں کے کھیل جناب اروند حق رائے صاحبہ ۳۰۲-۳۰۲  
۶۔ فضائے وسیع ہماری پرواز کی منتظر ہے ڈاکٹر محمد کاظم صاحب ۳۰۳-۳۰۳  
۷۔ اخبار علمیہ ضیاء الرحمان اصلاحی ۳۰۹-۳۰۹

## معارف کی ڈاک

- ۱۔ ایک اہم خط پروفیسر معزز علی بیگ ۳۱۲-۳۱۲  
۲۔ اصلاح طلب بات پروفیسر ریاض الرحمان خاں شروانی ۳۱۳-۳۱۳  
۳۔ تاریخی غلطی جناب عبدالرحمان ناصر اصلاحی صاحب ۳۱۴-۳۱۴  
۴۔ گجرات میں رقص ابلیس جناب عبدالقوی دستوی صاحب ۳۱۵-۳۱۵

## البیات

- ۱۔ وہ سرسید جسے دانش و ربائع نظر کہیے جناب وارث ریاضی صاحب ۳۱۶-۳۱۶  
۲۔ مطبوعات جدیدہ ع۔ ص ۳۲۰-۳۲۰



## شذرات

کورٹ) نہایت لائق احترام ہے، اس کے فیصلے سے سرکاری جرم ہے، شے بھی نہیں لانا چاہئے گو یہ کوئی جرم نہیں، ملک میں ڈکیت شپ نہیں، لائے کی آزادی حاصل ہے۔ حج صاحبان انسان ہیں اور انسان کی ضائع بشریت انبیاء علیہم السلام سے بھی فیصلے میں غلطی ہوئی ہے مگر یوں سے ہر اتوا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جو انسان کے حالات کی مجال ہے کہ اسے دھوکا اور فریب دے دے؟ اس لئے اس کے عدالتوں کو دھوکا اور فریب دینا عام بات ہو گئی ہے، حال ہی میں ملک کے متعلق جو فیصلہ کیا ہے اس سے اقلیتوں کی مایوسی اور بے اطمینانی میں ہے اور نہ اس میں چیف جسٹس شریک تھے اس لئے اس پر نظر

کی دفعہ ۲۱ کی خلاف ورزی نہیں ہوتی جس میں بچوں کو یہ آزادی نصاب چن لیں، سپریم کورٹ نے سکندری اسکول تعلیم کے لئے آرک ۲۰۰۲ کو نافذ کرنے اور تاریخ و ہندی سمیت سوشل سائنس کی اس کے معترضین کی یہ دلیل مسترد کر دی کہ وزارت ترقی و انسانی سے قبل کے تاریخ و ہندی سمیت سوشل سائنس کی نصابی کتب کی تعلیم کو بھی ختم کر دیا اور کہا کہ اسکولوں میں تعلیم کو اقتدار پر مبنی بنانے احت نہیں، عرضی کے اس الزام پر کہ حکومت نے تعلیمی پالیسی کی مشورے کے بغیر اسکولی نصاب پر اس نیت سے نظر ثانی کی ہے دے، عدالت کا احساس یہ تھا کہ بورڈ سے مشورہ نہ کرنا نصاب کو ٹھپ ہے اور کوئی قانونی ادارہ نہیں ہے، اس نے حکومت کو اس کی تعلیم کے نام پر اسکول کے نصاب میں مذہبی جارحیت پسندی، بلکہ حق پرستی، راست بازی، جذبہ تعاون، دوسرے مذاہب کے

ہندوستان ایک وسیع و عریض ملک ہے، اس میں مختلف عقیدہ و مذہب اور رنگ و نسل کے لوگ آباد ہیں، ہر فرقہ و مذہب کی الگ شناخت ہے، تمام فرقوں اور ملتوں کی تہذیب اور رسم و رواج جدا جدا ہے، ہر علاقے کی زبان بھی ایک نہیں ہے، ایک ہی مذہب کے اندر کئی کئی فرقے ہیں اور سب کی علیحدہ خصوصیات ہیں، مسلمان جو فرقوں کو ختم کرنے آئے تھے، ان میں بھی بوہرہ، خوجہ، شیخہ، سنی، حنفی، دیوبندی، بریلوی اور اہل حدیث وغیرہ مختلف فرقے ہیں، ان میں سے کوئی فرقہ اپنے مسلک کو چھوڑ کر دوسرے فرقے کے مسلک کی تعلیم حاصل کرنا پسند نہیں کرتا، ہندوؤں کے فرقوں سناٹن دھرم، بدھ مذہب، جین مذہب، آریہ سماج اور برہمن سماج میں اختلاف اور زیادہ ہے، سکھوں، عیسائیوں اور پارسیوں میں بھی متعدد فرقے ہیں، سوال یہ ہے کہ جب کوئی فرقہ اپنے ہی مذہب کے دوسرے فرقے کی کتاب پڑھنا، تعلیم حاصل کرنا اور اس کی تہذیب کو اختیار کرنا پسند نہیں کرتا، تو وہ دوسرے عقیدہ و مذہب کے ماننے والوں کی تعلیم حاصل کرنا کیسے گوارا کرے گا، اسی لئے دستور سازوں نے ملک کا آئین سیکولر بنایا ہے تاکہ وہ مختلف مذہبی، لسانی، تہذیبی اور نسلی گروہوں کے لئے یکساں قابل قبول ہو اور اس کی وجہ سے ان میں اتحاد و یک جہتی باقی رہے، اسی لئے سرکاری تعلیم گاہوں کا نصاب بھی سیکولر ہونا چاہئے اور خاص طور پر ابتدائی اور ثانوی مرحلے کے نصاب میں کسی خاص فرقہ کی خواہ وہ اکثریت ہی میں کیوں نہ ہو تعلیم نہیں دی جانی چاہئے، ہمارا اصل اعتراض یہی ہے کہ سیکولر ملک کے اداروں کو بھی سیکولر ہونا چاہئے اور ان کے نصاب میں مذہبی تعلیم شامل نہیں ہونی چاہئے، اگر شامل کی گئی تو اس سے ملک میں اختلاف و انتشار بڑھے گا اور مختلف فرقوں اور مذہبوں کے ماننے والوں میں اتحاد اور جذباتی ہم آہنگی پیدا نہیں ہو سکے گی، ہمارا احساس یہ ہے کہ حکومت کی نیت ٹھیک نہیں ہے، وہ تعلیم کو بھگوارنگ میں رنگ کر ایک خاص مذہب کی تعلیم دلانا چاہتی ہے، جس کے نقصانات پر اس کی نظر نہیں ہے، یا وہ قصد ان سے چشم پوشی کر رہی ہے، اس کے منصوبوں کو ناکام بنانے کے لئے تمام اقلیتوں کو سپریم کورٹ سے درخواست کرنی چاہئے کہ وہ اپنے فیصلے پر نظر ثانی کر کے اسے سب کے لئے قابل قبول بنائے۔

دارالمصنفین کے جلسہ انتظامیہ میں اس کی مالی حالت بہتر بنانے کے لئے لائف ممبر بنانے اور اس کے لئے بعض مرکزی شہروں کے دورے کی تجویز پیش ہوئی تھی، اس سلسلے میں پہلے اعظم گڈھ میں مقامی ارکان مرزا امتیاز بیگ اور ڈاکٹر سلمان سلطان کی تنگ و دو سے سات آنحضرات لائف ممبر بنے اور ابھی بعض اور متوقع ہیں اور اب علی گڈھ میں وہاں کے ارکان محترمی پروفیسر ریاض الرحمن خاں شروانی اور ڈاکٹر ظفر الاسلام کی کوشش و توجہ سے پانچ حضرات نے ممبری قبول کی، راقم ان حضرات کی دعوت پر گزشتہ ماہ علی گڈھ گیا تھا،



## مقالات

اسلامی عقائد کے بارے میں چند اصولی باتیں

ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہی کے افادات

از: ضیاء الدین اصلاحي

اسلام میں عقیدے کی بڑی اہمیت ہے، اسی بنا پر قدیم علما و متکلمین نے عقائد پر متعدد کتابیں لکھی ہیں، لیکن یونانی فلسفہ و کلام سے کثرت اشتغال کی بنا پر ایسے اہم اور بنیادی مسئلے میں بھی ان کا دار و مدار نصوص کے بجائے معقولات و منظونات پر زیادہ رہا ہے، کتاب و سنت کے دلائل و شواہد اور ان کی اصطلاحات و تعبیرات کو چھوڑ کر قدیم منطق و فلسفہ کی اصطلاحیں اور تعبیریں اور حکمائے یونان کے بحث و استدلال کے طریقے ان کے طریقہ فکر و استدلال پر بھی چھائے رہے، اسی لئے امت میں مختلف فرقے پیدا ہوئے، جنہوں نے اپنے اپنے نقطہ نظر کو مدلل کرنے کے لئے قرآن مجید میں غیر ضروری اور دور از کار تاویل و توجیہ ہی پر اکتفا نہیں کی، بلکہ ایک فرقے نے دوسرے کی تفصیل و تکفیر بھی کی، غرض اس کی وجہ سے امت میں اعتقاد و عمل کی گونا گوں خرابیاں پیدا ہوئیں اور حقیقت خرافات میں کھو گئی۔

ترجمان القرآن مولانا حمید الدین فراہیؒ کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں خاص بصیرت اور اس کی فہم و معرفت کا اعلیٰ ذوق بخشا تھا، ان کی زندگی کا بڑا حصہ کتاب اللہ میں غور و فکر میں بسر ہوا، تفسیر نظام القرآن کے علاوہ قرآنی علوم و معارف پر بھی انہوں نے کئی مہتمم بالشان تصانیف یادگار چھوڑی ہیں۔

شش کی جائے تو مزید کامیابی ہوگی، ادارہ علوم اسلامیہ کے سربراہ پروفیسر عبدالعلی قلم کے توسیعی خطبہ کا انتظام کیا تھا، جس کا عنوان ”امام ابو یوسف کی مجتہدانہ بصیرت تھا“، رشورائیت کے موضوع پر پروفیسر احتشام احمد ندوی سابق صدر شعبہ عربی کالی کٹ، جلے کی صدارت پروفیسر محمد سالم قدوائی سابق صدر شعبہ اسلامیات علی گڑھ اور نے کی، پروفیسر ریاض الرحمن خاں شروانی مہمان خصوصی کی حیثیت سے رونق افروز نظر صدیقی سابق صدر شعبہ نے دونوں مقالوں پر کچھ سوالات کئے۔

مظفر پور اعظم گڑھ کی عمر زیادہ نہیں مگر وہ اپنے بانی مولانا ذاکر تقی الدین ندوی  
اور اساتذہ کے جوش و اخلاص سے دن دوئی رات چوگنی ترقی کر رہا ہے، جامعہ اپنی  
سی کی وجہ سے پرکشش نہیں ہے بلکہ اپنی بہتر تعلیم اور اچھی تربیت کی بنا پر بھی ممتاز  
فتح کی آمد و رفت بھی رہتی ہے، جن کی رہنمائی اور مواعظ سے طلبہ و اساتذہ مستفیض  
م سے ایک سہ ماہی رسالہ شائع ہوتا ہے، طلبہ کا سالانہ اردو عربی تقریروں اور تحریروں  
سال اس کا سلسلہ ۲۱ ستمبر سے شروع ہو کر ۲۳ ستمبر کو ختم ہوا جو بڑا کامیاب رہا،  
رہت اور محاکمہ کے لئے دارالعلوم ندوۃ العلماء اور دوسرے مدارس کے فضلاء اشرف  
کے تقریری و تحریری مقابلے میں راقم بھی شریک ہوا اور طلبہ کی تقریروں اور تحریروں  
اسلمندی سفر کی منفرد طرز کی ثمارت تفسیر ہو رہی ہے، اللہ تعالیٰ جامعہ کو شہر و فتن سے

یہ تھیں کہ گجرات کے مرکزی مقام گاندھی نگر کے اکثر دھام مندر پر بھینا تک حملے کی  
اوہ ہلاک اور ایک صد کے قریب اشخاص زخمی ہو گئے، یہ بڑا وحشیانہ، سنگ دلاںہ اور  
س ناک واقعہ ہے، آخر ملک سے وحشت و درندگی کا خاتمہ کب ہوگا اور کب تک  
میلی جاتی رہے گی، زلزلوں سے تباہ ہونے کے بعد تقریباً چھ ماہ سے وہاں بدترین  
ت ابھی بند نہیں ہوئے تھے کہ مندر کے بے قصور اور بے گناہ پجاریوں اور سیاحوں  
ہ بنایا گیا مع تقویر تو اسے چرخ گرداں تقویر۔ قصور واروں کو ضرور عبرت ناک سزا دی  
نوادہ بخوادے گناہوں کو جھک نہ کرے، دراصل آئے دن اس طرح کے حملے اور بم  
مرکزی اور صوبائی حکومت کی ناکامی اور نااہلی کا کھلا ہوا ثبوت ہیں۔



باب و رسائل قلم بند کئے ہیں، وہ دراصل ان کی تفسیر نظام کی تحریر و تصنیف کا مقصد یہ ہے کہ جب اس طرح کے مادہ کی ضرورت نہ پیش آئے اور مقدمے کے ان اجزا

تعلیم کا لازمی بنیادی جز ہونے کی بنا پر مولانا نے اس پر **عیون العقائد** کے نام سے لکھی تھی جو اب چھپ گئی اسلام کے برخلاف عقائد کے معاملے میں تمام تر قرآن و حدیث ان ہی باتوں کو تسلیم کیا اور قابل اعتقاد سمجھا ہے جو ظن ثابت ہیں۔

حکیم کی روشنی میں اسلام کے تین بنیادی عقیدوں اپنے نتائج فکر و تحقیق پیش کئے ہیں، جو ایک مقدمہ اور اس کی اہمیت اور اس کے سلسلے میں بعض ضروری اور بوجہ ہیت میں اللہ کے ناموں، اس کی صفات اور اس کے ساتھ جو صحیح عقیدہ قرآن مجید نے صراحت کے ساتھ بیان ہوتی ہے، اس کی شرح و وضاحت کی گئی ہے، قرآن نسبت کی ہے، جیسے خیر و شر کی تخلیق، ہدایت و ضلالت، انسان کی فاضلانہ اور فکرا انگیز بحث سے ان کی صحیح حقیقت ان کی عظمت میں بھی کوئی فرق نہیں آتا اور وہ سب جو قدیم متکلمین کی کتابوں میں موجود ہیں، دوسرے نبوت کی ضرورت، انبیاء کے منصب، ان کی عصمت،

وحی کی صحت کے دلائل، شفاعت، بندوں کی جانب سے اللہ کی جناب میں رسول کی عرض و معروض، تبلیغ، ہجرت اور معجزہ وغیرہ کے بارے میں قرآنی نقطہ نظر کی وضاحت عالمانہ انداز میں کی گئی ہے۔

آخری باب معاد کے متعلق ہے مگر یہ بہت مختصر ہے، اس میں پہلے تو حید و رسالت سے معاد کا تعلق دکھایا گیا ہے، پھر جنت و دوزخ کی حقیقت اور معاد جسمانی و روحانی وغیرہ پر مولانا نے اپنے خاص انداز میں بحث و گفتگو کی ہے، مولانا کی دوسری تصنیفات کی طرح العقائد علی عیون العقائد بھی ناکمل اور غیر مرتب تھی، تاہم جس قدر بھی ہے نہایت مفید اور حقائق و دقائق سے معمور ہے، اس کو پڑھ کر بڑی بصیرت اور عقائد کے بارے میں قرآنی نقطہ نظر سے واقفیت ہوتی ہے اور قدم قدم پر کلام مجید میں مولانا کی دقت نظر، کتہہ رسی اور دقیقہ خشی کا ثبوت ملتا ہے، دراصل یہ کتاب ان کے تہ برنی القرآن کا نچوڑ اور دین و شریعت کی مزاج شناسی کا نمونہ ہے۔

مولانا فراہنگی کی تصنیفات کے اخذ و اقتباس کا سلسلہ علامہ شبلی نے الندوہ میں شروع کیا تھا، ان کی یہ روایت ان کے شاگرد رشید مولانا عبد السلام ندوی نے معارف میں بھی شروع کی تھی، ان حضرات کے تتبع میں راقم کو بھی ان صفحات میں یہ مضمون شامل کرنے کا خیال آیا، اگر موقع ملا اور اہل نظر نے پسند کیا تو پوری کتاب کے اہم مباحث و مشمولات ان صفحات میں آئندہ پیش کئے جائیں گے، اس اشاعت میں اس کے مقدمہ کے مندرجات دیئے جا رہے ہیں جو عقائد سے متعلق اصولی اور بنیادی امور و حقائق پر مشتمل ہے۔

۱۔ عقائد کو خالص علمی مسائل میں سے ایک مسئلہ سمجھا جاتا ہے، حالانکہ ان کا تعلق صرف علمی مسائل سے نہیں ہے بلکہ ان پر قلبی اعتقاد بھی ضروری ہوتا ہے اور یہ انسان کے ارادے کے تحت آتے ہیں اور ان سے اس کی رغبت و نفرت وابستہ ہوتی ہے، اگر عقیدہ صحیح ہوگا تو ہمارے علوم و اعمال بھی صحیح ہوں گے اور اگر عقیدہ ہی درست نہ ہو تو ہمارے قلب و نظر میں بھی کجی اور فساد



ہم کو صحیح و صالح اور غلط و فاسد عقائد کی معرفت ہونا نہایت ضروری ہے،  
سے بچ سکیں۔

ہیں، اس لئے ان کے بارے میں صرف نقل صحیح اور عقل صریح ہی پر  
درکھنے والے کو اسی پر اکتفا کرنا ہوگا جس کا از روئے نقل و عقل احتمال ہو  
برت اور شرح صدر حاصل ہو، اسی بنا پر عہد صحابہ میں عقائد کے مسائل  
کی اور صحیح و ثابت چیزوں ہی پر اعتقاد رکھتے تھے، عقائد کے مسائل میں  
نہی، جب طبیعتوں میں فساد اور عقل میں فتور پیدا ہوا، تفویض و خشیت الہی  
کا زور بہت بڑھ گیا۔

عالمی میں لب کشائی اور زبان درازی نہایت مہلک ہے، علم و واقفیت  
حق سے اللہ تعالیٰ پر افتراء و بہتان اور ناروا جسارت کا دروازہ کھلتا ہے  
باجا قرآن مجید میں نہایت صراحت سے کی گئی ہے، اگر انسانی عقل  
تفصیلات کو جان لینے کی واقعی کوئی راہ ہوتی تو انبیاء علیہم السلام کی  
ہدایت الہی سے روشنی حاصل کئے بغیر تمدن کے امور و مسائل کی  
بکثرت ٹھوکریں کھا جاتی ہے تو پھر الہیات میں اس کی عاجزی  
لئے جو کچھ صراحت و وضاحت سے کتاب و سنت سے ثابت ہو اسی  
ہے جو دین فطرت یعنی اسلام کی اصل و اساس ہے۔

برت اور اطمینان قلب میں اضافے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انفس  
کا شمار دلائل و دلیلے کئے ہیں وہی اس کی طلب و تلاش اور غور و خوض کا  
ہے، عقائد تو ان کی حرا کی تعیین کے سلسلے میں قشایہات کو رد کر کے  
اور مظلومات و قیاسات کے بجائے بدیہیات اور یقینیات کے مطابق

فیصلے کئے جائیں گے، اختلافات کی صورت میں تطبیق کا راستہ اس لئے اختیار کیا جائے گا تا کہ کوئی  
تناقض باقی نہ رہے لیکن نقل کے معاملے میں عقل کو یکسر معطل اور متروک نہیں قرار دیا جائے گا بلکہ  
نقل کے معانی و مطالب کو سمجھنے کے لئے عقل پر اعتماد کیا جائے گا قرآن مجید میں نزاعات کو اللہ  
ورسول کی جانب لوٹانے کا جو حکم دیا گیا ہے اس کی مخاطب عقل ہی ہے۔

۳۔ یہ بڑی دردناک حقیقت ہے کہ عقائد کے معاملے میں مسلمانوں میں شدید  
اختلافات پائے جاتے ہیں اور ان میں اتنے تضاد قسم کے فرقے پیدا ہو گئے ہیں جو ایک دوسرے  
کی تکفیر کر رہے ہیں اور یہ اس بنا پر کہ انہوں نے ان باتوں میں غور و خوض کو اپنا شیوہ بنالیا ہے جن  
میں غور و خوض کی کوئی گنجائش ہی نہیں تھی، چنانچہ ایسی ایسی باتیں کہی جا رہی ہیں جو بے بنیاد اور  
بے ثبوت ہیں، بعض نصوص سے وہ نتیجے نکالے گئے ہیں جو دوسرے نصوص کے بالکل خلاف ہیں،  
حالانکہ ان سب کی انہیں ممانعت کی گئی تھی اور صحیح طریقہ یہ بتایا گیا تھا کہ وہ نص سے تجاوز نہ کریں  
اور اعتقاد و عمل کے باب میں محکمت کی بنا لیں اور قشایہات میں نہ پڑیں، مثلاً روایت الہی کے  
بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ (انعام: ۱۰۳)

اس کی بنا پر ایک گمراہہ کا خیال ہے کہ روایت محال ہے، حالانکہ صحیح حدیث (۱) میں ہے  
(۱) اس مفہوم کی حدیث صحاح کی اکثر کتابوں اور مسند احمد میں بھی ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح کے متعدد ابواب  
میں اس کی تخریج کی ہے، کتاب التوحید میں جریر بن عبد اللہ کی جو روایت نقل کی ہے اس کا الفاظ یہ ہیں:

قَالَ كُنَّا جُلُوسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا نَظَرَ  
إِلَى الْقَمَرِ لَهْلَهَ الْبَدْرِ فَقَالَ انْكُمْ سَتَرُونَ  
رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي  
رُؤْيَاهُ (كتاب الرد على الجهمية والتوحيد  
باب قول الله وجوه يومئذ ناظرة الى ربه  
ناظرة (جلد دوم ص ۱۰۵ مطبوعہ دار الفکر)  
حضرت جریر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ  
آنحضرت ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ  
اچانک آپ کی نگاہ چودھویں کے چاند پر پڑی  
اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم اپنے رب کو اسی  
چاند کی طرح بغیر کسی مزاحمت کے (روشن اور  
دیکھ رہے ہو) دیکھو گے۔



میں گے اور منطوق قرآنی سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ نے ہوئے کہا ہے:-

مُؤْمِنِينَ ۱۵:۸۳ رکھے جائیں گے۔ ہرگز نہیں بلکہ اس دن وہ اپنے رب سے اوٹ میں

سے دوسرے گروہ کا خیال ہے کہ قیامت کے دن مؤمنین اللہ کو دینا دنیا کی رویت سے مخصوص ہے۔

مسک عقلی و نقلی دلائل پر ہے مگر وہ بے فائدہ ایسے جھگڑوں میں الجھ م اور بے نتیجہ ہیں، صحابہ کرام کا طریقہ یہ تھا کہ وہ رسول کی لائی ہوئی رکھتے تھے کہ کتاب و سنت کی باتوں میں کوئی تناقض نہیں ہے، اس لئے کہ ”اے اللہ تعالیٰ کا ادراک نہیں کریں گی“ مگر اسی کے ساتھ مؤمنین کسی پردہ و حجاب کے بغیر اسے دیکھیں گے، غور کرو تو معلوم ہوگا نفس نہیں ہے اور یہی دوسرے مختلف فیہ مسائل کا بھی حال ہے۔

عالمی نے ہم کو جن باتوں پر ایمان لانے کا حکم دیا ہے وہ بالکل واضح عقلی عقل بھی مانتی اور قلب بھی تسلیم کرتا ہے، ایسی واضح اور صریح کتاب اللہ میں پایا جاتا ہے اور نہ ہماری عقول میں اور یہی عقائد ہندی کرنے والی چیز ہے۔

ت اللہ نے بیان کی ہیں، ان میں سے بعض کو جاننے کا خبر کے کی صحیح تصویر اور اصلی نقشہ ہمارے ذہن میں نہیں آ سکتا، کیوں کہ اس لئے اللہ نے ہم کو ان کی حقیقت جاننے اور تاویل کا مکلف بیان لانے ہی کو کافی قرار دیا ہے اور مشتبہات کو محکمات کی طرف نے مضبوط اور محسوس طریقے پر واضح کر دیا ہے، یہی رسوخ فی العلم

ہے کہ ہم معلوم پر جم جائیں اور ثابت قدم رہیں اور مظنون کی خاطر اپنے کو ہلاک و برباد نہ کریں۔  
۲۔ طریقہ عقل ان مسائل پر مشتمل ہوتا ہے جن میں یقین و اشتباہ ملے جلے ہوتے ہیں لیکن طریقہ وحی بالکل واضح اور روشن ہے، اس میں قیاسات اور ظنیات شامل نہیں ہوتے، اس لئے جو چیزیں عقل صریح اور نص وحی سے ثابت نہ ہوں ان کے باب میں توقف ضروری ہوتا ہے۔

۳۔ عقیدہ اعتقاد قلب کا نام ہے، اس کے لئے محض لفظ کافی نہیں ہوتا بلکہ کسی معنی کا ہونا ضروری ہے خواہ وہ کم تر درجے کا مجمل معنی ہی کیوں نہ ہو، ایسی صورت میں مجرد الفاظ یہ (ہاتھ) ساق (پنڈلی) وغیرہ عقائد میں داخل نہیں ہیں، بلکہ ان الفاظ کا استعمال ہی بدعت ہے، کیوں کہ وحی میں ان کا مجملاً ذکر ہوا ہے، اس لئے ہم اس پر کوئی اضافہ نہیں کریں گے بلکہ یہ کہیں گے:-

يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں، وہ خرچ کرتا (مائدہ ۶۴:۵) ہے، جیسے چاہتا ہے۔

لیکن یہ نہیں کہہ سکتے کہ:

ان لله يدا وقد ما وساقا وغیرھا بے شک اللہ کے ہاتھ، پیچ اور پنڈلی وغیرہ ہیں۔  
ان دونوں باتوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔

عقائد میں کبھی ہی اختلاف و نزاع کا سرچشمہ ہے | جو لوگ کسی ایسے معاملے کو مضبوطی سے پکڑ لیتے ہیں جو ان کے نزدیک بالکل بین و واضح ہوتا ہے، وہ دوسرے اس سے مختلف امر کے درمیان اس کی توفیق کے لئے سعی و جہد کرتے رہتے ہیں تاکہ ان کے عقائد میں تناقض نہ رہے، اس طرح کے لوگوں کی دو قسمیں ہیں:-

۱۔ ایک فریق نصوص شرعیہ کے درمیان توفیق کا جو یا ہوتا ہے۔

۲۔ دوسرا فریق نقل و عقل میں توفیق چاہتا ہے۔



است بہت دشوار ہے، کبھی کبھی اس میں بڑا التباس ہو جاتا ہے اور  
ہیں اور وہ محکمت کی بھی تاویل بعید کرنے لگتا ہے۔

وطی سے پکڑ کر اسی کو اصل بنادیتے ہیں اور بعض احادیث سے اور  
ہیں لیکن سب سے بہتر اور مناسب طریقہ یہ ہے کہ نقل صحیح اور عقل  
پر بعید تاویلات سے احتراز کیا جائے اور جو چیزیں غیر معلوم ہوں  
علم اللہ اور نبی اکرم ﷺ نے دیا ہے، محدثین اور سلف صالحین  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:-

لَنَا الْأَمَانَةُ

میں تو تو نے جو

کچھ بتایا ہے اس کے سوا کوئی علم نہیں، بے شک تو ہی

علم و حکمت والا ہے۔

اور تمہیں تو بس تھوڑا ہی سا علم عطا ہوا ہے۔

(۸۵:۱۷)

لیا ہے کہ:-

مَنْ غَلَىٰ

اور ہم ان کے سینوں کی کدورتیں نکال دیں گے، وہ

آنے سامنے بھائی کی طرح تختوں پر فروکش ہوں

(۳۷:۱۵)

مومنین کے درمیان غل اور کینہ ہو سکتا ہے، لیکن اس کا قومی

کیوں کہ یہ قوم کی دیوار کو منہدم کر دے گا، اسی طرح یہ آیت

وَأَنَّ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
اقتتلوا فأضلحوا بَيْنَهُمَا

اور اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان  
کے درمیان مصالحت کراؤ۔

(حجرات - ۹:۴۹)

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابتدائی اختلاف سے صرف نظر کیا جاسکتا ہے لیکن جب وہ حد  
سے بڑھ جائے تو اس کی اصلاح ضروری ہوگی۔

امت کا اختلاف قرآن مجید میں اختلاف کی بڑی قباحت و مذمت بیان کی گئی ہے، اس

سے خیال ہوتا ہے، یہ ضلالت اور غضب الہی کا موجب ہے، ہم کو عقل سے بھی اختلاف کی

خرابیاں اور برائیاں معلوم ہو جاتی ہیں، دراصل محبت اور مواسات عمدہ اور اعلیٰ اخلاق میں داخل

ہیں بلکہ تمام نیکیوں اور بھلائیوں کی اصل اور بنیاد یہی دونوں چیزیں ہیں، جن کی ضد اختلاف

ہے، تاہم بعض اختلافات میں کوئی حرج اور قباحت ہمیں نظر نہیں آتی بلکہ یہ ناگزیر اور ضروری

ہوتے ہیں، جیسے ذوق اور عادات و اطوار یا جزئی معاملات میں آراء کے اختلاف سے مفر نہیں،

اس لئے ہم کو اس معاملے میں بصیرت پر رہنا ضروری ہے۔

جس اختلاف کا تعلق فاعل کے کسی خاص فعل واداسے ہو جیسے کھانے پینے اور پہننے کی

چیزوں میں فرق و اختلاف، ان سے عام طبائع کو کوئی نفرت نہیں ہوتی، الا آنکہ یہ قلوب کے

اختلاف کا باعث بن جائیں جیسے کسی قوم کی مخصوص پوشاک اور شکل و ہیئت، اکثر جزئی اعمال و

افعال کے اختلافات بھی اسی قبیل میں آتے ہیں مثلاً شوافع و احناف کے اختلافات، لیکن اگر ان

کے یہی فروغی اختلافات ان کے ظواہر پر جمود و تصلب کی وجہ سے نفرت و کدورت کی حد تک پہنچ

جائیں جس کے نمونے ان کے جاہل گروہوں میں ہم کو نظر آتے ہیں تو وہ قابلِ مذمت اور لائقِ

اجتناب ہیں، قلوب میں بغض و کینہ اس وقت پیدا ہوتا ہے جب لوگوں کی محبت اور بغض میں

اختلاف ہوتا ہے، جیسے یہود و نصاریٰ، حضرت عثمانؓ و علیؓ کے حمایتیوں اور خوارج و روافض کے

اختلافات، کیوں کہ کسی کے محبوب کا مبغوض اس کے نزدیک بھی مبغوض ہوتا ہے۔



پرستی ہے، لیکن مخالفت ممنوع ہے، ہم سب انسان ہیں، لیکن ہماری والدوں نے اختلاف کو بھی مخالفت بنا دیا ہے، جن باتوں پر مواخذہ ساروا کتفا ہی ہم کو یک جا اور اکٹھا رکھ سکتا ہے، لیکن جس شخص کو غورو کے لئے تامل سے کام لینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

**کادرچہ اور حیثیت** | قرآن مجید نے منکرین و مکذبین سے مذکر دیا اور ان کو دلائل سے لاجواب کر دیا ہے، اس کے بعد ان کے ارق یا عذاب کی محسوس نشانیوں کو طلب کرنے کے علاوہ اور کوئی مائی خود ان ہی پر رحمت و رافت کی بنا پر اس قسم کی نشانیاں لانے میں حق کی طرف ذرہ بھر بھی میلان ہو وہ ایمان لانے سے محروم نہ بن جائیں، کیوں کہ جو لوگ خدا کے واضح دلائل اور کھلی نشانیاں لاتے، وہ عموماً خوارق کو دیکھ کر بھی ایمان نہیں لاتے، لیکن بالآخر محسوس نشانیاں (۱) بھی دکھاتا ہے اور جب اس کے بعد بھی وہ راض کرنے یا انہیں عذاب دینے کے علاوہ اس کے پاس اور کوئی

پنے حج و براہین سے مکذبین کو کھٹکھٹاتا اور ان کے دلوں پر دستک دیتا بطب کرتا ہے، اس طریقہ سے وہ مومنین کے ایمان میں روتا ہے اور مومن میں جب حکمت و بصیرت اور علم و یقین بڑھتا ہے بھی اضافہ ہوتا ہے اور اس طرح اللہ سے اس کی قربت اور تعلق رشاد ہے:

جس کے لئے قرآنی اصطلاح آیات ہی ہے۔ ”ض“

وَيْلَكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ  
عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ  
(انعام - ۶: ۸۳)

دوسری جگہ ہے:

يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ  
أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (مجادلہ - ۵۸: ۱۱)

نیز فرمایا:

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ  
(فاطر - ۳۵: ۲۵)

اسی بنا پر ہم نے بھی اس کتاب میں عقل صریح کو اصل بنیاد قرار دیا ہے اور مذہب کے اصولی معاملات میں عقل ہی پر اعتماد کرنا اہل سنت کا مسلک ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اصول و مبادی کا خطاب سب سے اور عام ہوتا ہے اور ان پر تمام ہی لوگوں سے ایمان لانے کا مطالبہ کیا جاتا ہے، رہے فروع تو بلاشبہ وہ مصالح پر مبنی ہوتے ہیں جیسا کہ قرآن نے بھی بتایا ہے، لیکن ان کے معاملے میں نقل پر اعتماد کیا جائے گا۔ کیوں کہ ان کے مخاطب وہ مومنین ہوتے ہیں جو رسول اور کتاب الہی پر ایمان لا چکے اور اطاعت پر بیعت کر چکے ہیں، چنانچہ قرآن مجید جب احکام و شرائع کی دعوت دینے کے لئے لوگوں کو مخاطب کرتا ہے تو تصریحاً یہ کہتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** (اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو)

مومنین کی عقل اس پر مطمئن ہوتی ہے کہ اللہ اور اس کے رسول صراط مستقیم ہی کی جانب ان کی رہنمائی کریں گے، ان کی عقل کا یہ عام فیصلہ ہر حکم کے لئے دلیل و نشانی کا مطالبہ کرنے سے ان کو بے نیاز کر دیتا ہے۔



میں ہوتے ہیں، وہ بڑے دقیق اور پیچ در پیچ ہیں اور ان سے ان  
سب اجتہاد کی قوت اور اس کے وسائل و اسباب بدرجہ اتم موجود  
بائش نہیں رہتی، انہیں فوراً بجالانا پڑتا ہے، اب اگر ان کے  
لئے تو آدمی عمل سے دست بردار ہو کر فیصلے کے انتظار میں پڑا  
ہے۔

کے مصالح کا علم، علم میں زیادتی کا موجب ہوتا ہے مگر تعبیدی  
سکتی، کیوں کہ بندہ محض حکم الہی ہونے کی بنا پر ہی ان کی  
میں ملحوظ رکھنا ہوگا کہ اس علم میں صحت نیت اور آداب عمل میں  
ان دونوں امور پر دلالت اور ان کو عمل کے وقت پیش نظر

یات کا ادراک کرتے ہیں اور عقل کلیات کو مستنبط کرتی اور  
ہے اور یہی دراصل علم ہے جس سے سارے نظری و عملی علوم  
جدوجہد اور آرزوئیں اور تمنائیں ممکن ہوتی ہیں۔

کے ایک کلی سے ترقی کر کے اس سے بالاتر دوسری کلی تک پہنچ  
سے کرتی ہے اور کلیات کے کسی گوشے میں اگر رخنے اور  
ہے اور جب کوئی بہت نمایاں خلل پاتی ہے تو اس کی خاص  
ہے اور اس وقت تک مطمئن نہیں ہوتی جب تک کہ کلیہ  
ہی عقل کی شان اور فطرت کا عمل ہے۔

قول اور ان کے جزئی اعمال خطا و عیب سے خالی نہیں  
ہیں میں سے کوئی ایک صورت ضرور پیش آتی ہے۔

(الف) درست اور صحیح علم تک رسائی کا راستہ اس کے وسائل حواس و عقل ہی ہوتے  
ہیں خواہ یہ فطری ہوں یا کسبی، مگر یہ دونوں غلطی کرتے ہیں اس لئے علم یقین کی امید بے کار ہے،  
لوگ اوہام و خیالات میں گرفتار رہتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ یہ صورت علم سے مایوسی، خالص  
حیرت اور شدید تاریکی میں ڈال دیتی ہے۔

(ب) عقل اگر ظن و وہم سے مجرذ اور خالی ہو تو وہ غلطی سے مامون رہتی ہے اور بلاشبہ  
یہی صحیح ہے، لیکن عقل حواس سے علوم حاصل کرتی ہے اور استدلال سے نتیجے نکالتی ہے  
اور دونوں صورتوں میں بہ کثرت لغزشیں ہوتی ہیں، یہ بات بھی خیال رکھنے کی ہے کہ حواس کے  
بندھن سے عقل کے خارج رہنے کی کوئی راہ نہیں ہے، اس لئے جو لوگ مجرد عقل پر اعتماد کرتے  
ہیں ان کی دو قسمیں ہیں:-

- ۱۔ جن چیزوں کا ادراک حواس سے نہیں کیا جاسکتا ہے ان کے بارے میں ایک گروہ یا  
تو خاموشی اختیار کرتا ہے یا ان کا سرے سے انکار کر دیتا ہے۔
- ۲۔ دوسرا گروہ اسے خالص ایمان کے حوالے کر دیتا ہے یا اس نفع کے جو اس کی فرضیت  
سے حاصل ہوتا ہے۔

غرض منکر دنیوی علوم کا محافظ ہوتا ہے اور آخرت کو چھوڑ دیتا ہے ذلک مَبْلَغُهُمْ مِنَ  
الْعِلْمِ (نجم- ۵۳: ۳۰) یعنی یہیں تک بس ان کے علم کی پہنچ ہے اور مومن اس چیز کو پکڑتا ہے جس  
سے منکرین کے خلاف حجت قائم نہیں ہوتی اور کمزور ایمان یا اندھی تقلید پر راضی رہتا ہے (۱)  
حق و باطل کا فیصلہ | عقائد کے سلسلے میں حق و باطل کا علم اور خیر و شر کی معرفت ہونی چاہئے،  
اس کے لئے اثبات و نفی اور مدح و ذم سے متعلق کلام کے معانی کا فہم ضروری ہے کیوں کہ ایک  
ہی معاملہ بعض اوقات کسی ایک پہلو سے باطل ہوتا ہے اور دوسرے پہلو سے وہی چیز حق بھی ہوتی  
ہے، یہی حال خیر و شر کا بھی ہے کہ ایک اعتبار سے کوئی چیز خیر ہوتی ہے اور دوسرے اعتبار سے وہی  
(۱) اصل کتاب میں ان ہی دو کا ذکر ہے، تیسری شکل مصنف لکھ نہیں سکے تھے۔



م کا علم انتہائی ضروری ہے، نیز شرائع، اسبابِ امر و نہی، رض حق و باطل اور خیر و شر کا فیصلہ کرنے سے پہلے صحیح و غلط اور اہل علم و انظم پر موقوف ہے اور علم انظم کا ان سب علوم ایک عمارت کے ستونوں کی طرح ہوتے ہیں جو ایک

کو اس ضرورت کا احساس زیادہ شدت سے ہوتا ہے، وہ دوسرے پر تکلیف و ملامت کرتے ہیں، اسی لئے متعدد امور ﷺ نے اہل کتاب کے معاملے میں فرمایا ہے:

ان کی تصدیق و تکذیب نہ کرو۔

بلکہ ان لوگوں نے اس چیز کو جھٹلایا جو ان کے علم کے احاطے میں نہیں آئی اور جس کی حقیقت ابھی ان کے سامنے ظاہر نہیں ہوئی۔

راستخیز فی العلم (علم میں رسوخ، پختگی اور کمال رکھنے رکھتے ہیں بہت ممتاز ہوتے ہیں اور ظاہر کا علم رکھنے کی وجہ سے مزید جاننے اور غور و تامل کرنے سے باز اور دین کے متعلق ناروا جسارت کرنے لگتے ہیں،

کتاب التفسیر (باب قول اللہ تعالیٰ قولوا آمنا باللہ وما یاب قول النبی لا تسئلوا اهل الکتاب عن شئی ج ۲ ص ۱۳۶ میں اس طرح ہے۔

اب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب اہل کتاب تم سے کچھ بیان کریں تو ان کی تصدیق و تکذیب نہ کرو اور کہو کہ ہم اللہ پر اور اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے، ان اگر ان کی بات حق ہو تو اسے نہ جھٹلاؤ اور اگر باطل ہو تو ان کی تصدیق مت کرو۔

شیطان ان کو گمراہ کر دیتا ہے، اس طرح کے لوگوں کے مختلف طبقے ہیں۔

۱۔ بعض لوگ کھلم کھلا کفر کا اظہار کرتے ہیں۔

۲۔ بعض لوگ کفر کو چھپاتے ہیں اور کتاب الہی کے بعض حصوں کا انکار اور بعض کا اقرار

کرتے ہیں ایسے لوگ بھی اُولَئِکَ هُمُ الْکَافِرُونَ حَقًّا (نساء: ۱۵۱: ۳) ”یہی لوگ کفر کا فر ہیں“ کے زمرے میں آتے ہیں۔

۳۔ کچھ ایسے لوگ ہوتے ہیں جو رسول کی طرف سے آئی ہوئی اکثر باتوں کا کھلم کھلا

انکار کرتے ہیں۔

۴۔ کچھ لوگ شک و ایمان کے درمیان تذبذب میں مبتلا رہتے ہیں۔

راستخیز فی العلم کی سمجھ میں جو نص نہیں آتا اس کے بارے میں وہ توقف کرتے اور

جانتے ہیں کہ وہ اس کی حقیقت سے بے خبر ہیں اور یہی سب سے مناسب اور بہتر طریقہ ہے، اس لئے یا تو وہ اسی حالت میں پڑے رہتے ہیں، یا پھر اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے اس کی حقیقت ان پر منکشف کر دیتا ہے۔

اس وقت ان کو پتہ چلتا ہے کہ جو بات ان کی سمجھ میں نہیں آئی اور جس کے بارے میں

ان کو اشکال ہو گیا تھا وہ معنی کے بعض پہلوؤں سے ان کی جہالت و عدم واقفیت کا نتیجہ تھا، لیکن منکرین کو بہت کم ہدایت نصیب ہوتی ہے، ان کا انکار و بعد روز بروز بڑھتا رہتا ہے۔

یہ جو مذہب توقف کی میں نے ستائش کی ہے، وہ تفصیل و بیان کی متقاضی ہے، مومن کو

نہ باطل کو تسلیم کرنا ہے اور نہ عقیدہ کے معاملے میں اسے اشتباہ رہنا چاہئے، اس لئے ہم آگے توقف کے مواقع اور دلائل بیان کریں گے اور حق و باطل کو واضح کریں گے۔

جب تک کسی امر کے تمام پہلوؤں سے تم کو واقفیت نہ ہو جائے اس وقت تک یہ نہیں

کہنا چاہئے کہ یہ حق و باطل یا خیر و شر ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:



بِعِلْمِهِ بلکہ لوگوں نے اس چیز کو جھٹلایا جو ان کے علم کے احاطے میں نہیں آئی اور جس کی حقیقت ابھی ان کے سامنے ظاہر نہیں ہوئی۔

یث کی تکذیب نہیں کی ہے اور آنحضرت ﷺ کا ارشاد یث و تکذیب نہ کرو اور آپ نے توقف کا حکم دیا اور لایعنی

عقل کو رد و قبول میں جلدی سے کام نہیں لینا چاہئے بلکہ کسی چیز کو جان اور سمجھ لینے کے بعد ہی اسے رد یا قبول کرنا آدمی کے نزدیک بالکل عیاں اور ظاہر ہو اور اس پر اس کا لئے اور اسے تسلیم کرے، اور جب کسی طریقہ علم سے کوئی حق حد یقین کو نہ پہنچا ہو تو اس کے بارے میں نفی و اثبات پر غور و تامل کرے، اس کا ٹھیک اندازہ لگائے، اس کے تعلق کو دیکھے اور پرکھے تب جا کر وہ قبول و انکار کے ایک پہلو پر پائے گا، یعنی یا تو وہ مفید اور لایق اعتناء ہوگی یا

مورت میں اسے چھوڑ تو دے مگر اس کے بارے میں عاقل و دانا شخص کی مشغولیت واجب اور اہم کاموں ہی ہو اور اس کے یقین کے موافق ہو تو وہ قبول کے پہلو کو نہ ہو تب بھی اس کی تردید میں توقف و تامل سے کام لے کہ حکم خواہ اثبات کا ہو یا نفی کا، اس کے لئے کسی سے تعلق رکھنے والی حدیثیں مراد ہیں۔

مضبوط اور ٹھوس قاعدے پر مبنی ہونا ضروری ہے، قلب سلیم اور عقل مستقیم جادہ علم و یقین سے منحرف اور کج نہیں ہوتی، جہالت اور گمراہی کی وجہ سے قبول یا رد کسی بھی پہلو کی طرف کو دیکھنا نہ کرنا نہیں پہنچتی، جس چیز کو نہیں جانتی اس کے جاننے کا دعویٰ نہیں کرتی، بلکہ اسے اللہ کے حوالے کر دیتی ہے اور اکثر امور میں اپنی جہالت اور لاعلمی کا اعتراف بھی کر لیتی ہے۔

علم کی طلب و تحصیل کا یہی طریقہ ہے، آدمی کو جس قدر اپنے جہل کا احساس ہوتا ہے اسی قدر اس کا شوق علم زیادہ ہوتا ہے اور اپنے جاننے اور نہ جاننے کے فرق کا اندازہ اسے جس قدر ہوتا ہے، کوئی حکم لگانے اور فیصلہ کرنے میں اتنا ہی وہ عدل کرتا ہے، وہ معلوم پر اعتماد کرتا ہے اور اس سے غیر معلوم کے بارے میں مدد لیتا ہے، اس طرح کا آدمی اپنے علم میں راسخ، پختہ اور کامل ہوتا ہے، اسے کسی قسم کا جہل نہ کچ کر سکتا ہے اور نہ کوئی شبہ اس کے علم و رائے کو بدل سکتا ہے، لیکن جو شخص رائے قائم کرنے میں جلد باز ہوتا ہے وہ علم و جہل کو برابر اور ظن کو یقین کے مساوی بنا دیتا ہے، اس لئے اسے اس کے علم سے فائدہ نہیں ہوتا اور جہل سے زیادہ اس کا علم ہی اسے گمراہ کر دیتا ہے، نفس کے وسوسے اس پر غالب اور حاوی ہو جاتے ہیں، بعض اوقات وہ باطل ہی کو اپنا مذہب بنا لیتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ وہ دین کو مضبوط و مستحکم کر رہا ہے، حالانکہ وہ اسے مسمار کر رہا ہوتا ہے جس کی اسے خبر بھی نہیں ہوتی، غرور کے دروازے بہت اور شیطان کے فریب اور دھوکے گونا گوں ہیں، اس طرح کے لوگوں کی پہچان عدم تقویٰ، اپنی رائے پر اترانا اور غیر ضروری اور لایعنی باتوں میں غلو کرنا ہے، ان کے مقابلے میں پختہ علم رکھنے والے علماء و فرہنگی اور تقویٰ اختیار کرنے والے اور اپنی علمی کم مائیگی کا اعتراف کرنے والے، لغو سے اعراض کرنے والے، جھگڑوں سے کنارہ کش، علم یقین پر وثوق و اعتماد رکھنے والے اور اللہ کی مضبوطی کو پکڑنے والے ہوتے ہیں، اللہ اور اس کے رسول نے اسی درست راستے اور صراط مستقیم کی جانب ہماری رہنمائی فرمائی ہے۔



ہونے کے بعد محکمات کو ترک نہیں کرتے اور کلام کے  
کی بنا پر ان چیزوں کی تکذیب نہیں کرتے، جن میں کسی  
عادات و رسوم سے چمے نہیں رہتے کیوں کہ طبعیاتی تصور

حق و باطل کو مطلقاً جان لینا ہی ہمارے لئے کافی نہیں  
اہل باطل سے بھی واقف ہونا ضروری ہے، اس لئے ان  
س شامل رکھنا چاہئے، اللہ تعالیٰ نے ہم کو جو کامل اور دانی

(۶) اسے اللہ ہمیں سیدھے راستے کی ہدایت بخش!

کے ساتھ ہی اللہ نے اپنی یہ بات بھی شامل کی اور کہا:

(۷) ان لوگوں کے راستے کی جن پر تو نے اپنا فضل فرمایا۔

سالمین ہیں جیسا کہ سورہ نساء میں بیان کیا گیا ہے اور

رتا ہے، پس یہاں اہل حق کی تعریف کی گئی ہے اور بتایا

تعریف کے ساتھ اہل باطل کا بھی تذکرہ شامل کر دیا،

الاشیاء چیزیں اپنے ضد و مخالف کے ذکر سے اچھی

م جو غضوب ہوئے اور نہ گمراہ۔

ان لوگوں کی تفسیر و وضاحت کر دی ہے جن کے راستے

ست کرتے ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بھی ہے:

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ

مَاتَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ

سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ

وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَنَارُهَا ثَمَٰثٌ مَصِيرًا

(انبیاء-۱۱۵:۳) کے اور وہ برا ٹھکانا ہے۔

اس کے اندر کئی فائدے ہیں:-

۱۔ پہلا فائدہ یہ ہے کہ ہمارے لئے ان دونوں گروہوں کے راستے واضح ہو گئے اور ان

کی تفصیلات ظاہر ہو گئیں۔

۲۔ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ متعین اور ان لوگوں کی جماعت میں جن پر انعام ہوا شامل ہونا

تقویٰ کے راستے پر چلنے اور اسے اختیار کرنے میں مددگار و معاون ہوتا ہے اور اس سے سالک

کے نفس کو اعمال صالحہ پر قدرت و قوت حاصل ہوتی ہے۔

۳۔ صلحا میں سے جن کے اور اپنے درمیان بندہ مناسبت دیکھتا ہے، ان کو اپنے لئے

نمونہ و مثال بناتا ہے، اس سے اسے اپنے اخلاق حسنہ کی تربیت میں آسانی ہوتی ہے اور وہ اسی

صالح کے نقش قدم کی پیروی کرتا اور اسے اپنی نگاہوں کے سامنے رکھتا ہے۔

اسی اصول کے مطابق اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے انبیاء کے اندر مثال بنائی ہے اور ہم کو

ان کی اتباع کا حکم دیا ہے، انبیاء جو امت چھوڑ جاتے ہیں وہ ان کے بعد آنے والوں کے لئے

مثال ہوتی ہے، جس طرح اللہ نے انبیاء کو ان کے اصحاب و رفقاء پر شہدائے بنایا ہے، اسی طرح یہ بھی

لوگوں پر شہدائے ہوتے ہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ نے لوگوں کے لئے ایک متصل اور پیوستہ

سلسلہ، جل متین، صراط مستقیم اور واضح طریقہ قائم کر دیا ہے، گویا خلف بھی سلف سے ملے ہوئے

ایک ایسا قافلہ ہیں جن میں کہیں کوئی انقطاع نہیں ہے اور اس پیمپی ہوئی روشنی کے درمیان کسی



ت کا مطلب ہے۔

اب اور کتاب کے اندر کی باتوں کی گواہی دی ہے اور نبی کے (تابعین) کے لئے گواہی دی ہے، شہادت کا یہ سلسلہ ابھی

کی امانت ہے اور جیسا کہ مصرحاً بیان ہوا ہے، اسی کا ان سے شہادت اللہ کی کتاب اور اس کی تعلیم و ہدایت ہے اور سب ایمان لانا ہے، شہدا کا منکر شہادت کا بھی انکار کرتا ہے، اسی و شہدا کے انکار کی وجہ سے اس گمراہی میں مبتلا ہوئے ہیں۔

رس (۲) اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کے مانند ہمارے اد کے موقع پر ان کی عزیمت سے ظاہر ہوتی ہے اور وہ اس تھے، جب آپ خیمے کے اندر دعا فرما رہے تھے، (۳) اتحاد دعا میں شریک ہونے سے معذور رہے اور سوتے کے کہ حضرت مایوس ہو گئے۔

سے خارج کر دیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ علم کی دو قسمیں ہیں دوسری قسم تک اس کی رسائی ممکن ہے، میری عرض یہ ہے نئے ہیں کہ عقل کے جاننے کی دورا ہیں ہیں، ایجابی اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ وہ کس کس طرح پر ہوتے ہیں مگر یہ (۱) غزوہ بدر کی طرف اشارہ ہے جب مسلمانوں اور کفار کی قوتیں یکساں پر سخت خسوع کی کیفیت طاری تھی، دونوں ہاتھ پھیلا کر دعا ہے آج پورا کر..... خدا یا اگر یہ چند نفوس آج مٹ گئے تو پھر نے عرض کی "حضور! خدا اپنا وعدہ وفا کرے گا" **لَا يَهْزِمُ الْجَمْعُ** شکست دی جائے گی اور وہ پشت پھیر دیں گے۔

معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس کس طرح پر نہیں ہوتے، تو یہ مظلوم سلبی ہے، جیسے تم کہتے ہو کہ زمان و مکان غیر متناہی ہیں اور تم غیر متناہی کو نہیں جانتے البتہ متناہی کو جانتے ہو تو یہ بھی سلبی علم ہوا۔

چوں کہ سلبی کا تعلق استقرائیات سے نہیں ہوتا کہ وہ کسی تجربی علم پر مبنی ہو، بلکہ یہ ان بدیہیات میں سے ہے جن میں دو کناروں کا تصور کرنا ہوتا ہے، اس لئے ان دونوں میں نسبت و تعلق کے اذعان و تسلیم کے لئے سلب کافی ہے، جیسا کہ تم ریاضیات میں اسے دیکھتے ہو۔

اس زمانے میں اہل باطل ریاضیات تک میں بدایت کے ابطال کے درپے ہیں، اس کے ماہرین و ائمہ نے اس سلسلے میں متعدد دوائی اور کمزور باتیں کہی ہیں۔

خلق و فنا کے محال ہونے میں لوگوں نے بدایت کا دعویٰ کیا ہے، ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ علوم کی مشاق اور ان میں مہارت رکھنے والی عقل کا فیصلہ یہ ہے کہ یہ دونوں محال ہیں، جو اہر کے بارے میں یہ لوگ کہتے ہیں کہ "یہ کہاں سے آگئے اور کہاں جائیں گے؟" میں ان سے دریافت کرتا ہوں کہ اعراض کہاں سے آتے ہیں اور کہاں جاتے ہیں؟ میں تو یہ بھی کہوں گا کہ حوادث کے وجود میں آنے سے پہلے ہی ہمارا ان کو جان لینا ان کے وجود کی دلالت ہے کیوں کہ کوئی چیز عدم سے وجود میں نہیں آتی بلکہ غائب سے حاضر میں آتی ہے اور پھر غائب ہو جاتی ہے، ہمارا یہ بھی کہنا ہے کہ تمہارے جو اہر اعراض ہوتے ہیں لیکن تم کو اس کا علم نہیں ہوتا، اسی طرح تمہارے اعراض بھی جو اہر ہوتے ہیں جن کا شعور تم کو نہیں ہے۔

اپنسر کا گمان ہے کہ ہر وہ قضیہ جس کا تصور ممکن نہ ہو اس کا نقیض صحیح ہوتا ہے اور دو نقیض جمع نہیں ہوتے، یہ ممکن نہیں کہ مادہ کی طرح ذہن کا تصور ہو یا ذہن کی طرح مادہ کا تصور ہو، پس ان دونوں کا نقیض ہونا لابد ہے، اسی اصول کی بنا پر وہ یہ گمان کرتے اور سمجھتے ہیں کہ موجود معدوم نہیں ہوتا اور معدوم موجود نہیں ہوتا، اس غلطی کی وجہ یہ ہے کہ کبھی تصور بعض دوسرے اسباب کی بنا پر مشکل اور دشوار ہوتا ہے، ثبوت کی دلیل کسی چیز کا تصور ہے نہ کہ اس کے نقیض کا عدم تصور اور ہم غیر متصور کو دلیل خائف (۱) سے ثابت کرتے ہیں۔

(۱) یہ منطق کی ایک اصطلاح ہے، جس میں ایک نقیض کے امتناع سے دوسرے نقیض کے تحقق پر استدلال کرتے ہیں۔



## اقبال اور احمدیت

بہارٹ ریاضی صاحب ☆

العقیدہ مسلمان تھے، انہوں نے فلسفے کی اعلیٰ تعلیم یورپ میں  
سوں کا ریاں ان کے ایمان و یقین میں تشکیک و تذبذب پیدا  
تہذیب و ثقافت نے اقبالؒ کے اسلامی عقاید کے لئے مزید  
بد اسلام ندوی مرحوم رقم طراز ہیں:

اسلام اور اسلامی عقاید سے برگشتہ ہو جاتے ہیں لیکن یہ

سب یورپ جا کر ٹھینٹے مسلمان ہو گئے۔“ (۱)

نے کس قدر بچ لکھا ہے کہ:

کے سمندر میں قدم رکھتے وقت وہ (ڈاکٹر اقبالؒ) جتنا  
میں پہنچ کر اس سے زیادہ مسلمان پایا گیا، اس کی گہرائیوں  
و مسلمان ہوتا گیا، یہاں تک کہ اس کی تہ میں جب پہنچا تو  
س گم ہو چکا ہے اور قرآن سے الگ اس کا کوئی فکری وجود  
تھا قرآن کے دماغ سے سوچتا تھا اور جو کچھ دیکھتا قرآن

نبوت و رسالت پر اقبالؒ کو کس قدر اذعان و یقین تھا، اس کا

دلیا اور یاد مٹھاپی چپارہ -

حال مولانا عبد السلام ندوی سے سنئے۔

”ڈاکٹر صاحب کو رسول اللہ ﷺ کی نبوت پر اعتقاد ہی نہ تھا بلکہ آپ ﷺ  
کے ساتھ انتہا درجہ کا عشق تھا، یہی وجہ ہے کہ جب حضور ﷺ کا نام مبارک یاد کر  
مبارک کسی کی زبان پر آ جاتا تو ان کی آنکھیں بے اختیار اشک آلود ہو جاتیں، ان کی  
زندگی کے آخری ایام کا ذکر ہے کہ ”یوم اقبال“ کے موقع پر مولانا صاحب جبرائیل  
پوری نیاز حاصل کرنے کے لئے گئے اور دیر تک سلسلہ گفتگو جاری رہا، اس سال وہ  
جج کا ارادہ رکھتے تھے، لیکن بیماری اور کمزوری کی حالت یہ تھی کہ کوٹھے سے باہر نکلا  
بھی مشکل تھا، کہتے تھے کہ میں دو سال سے ارادنا سفر جج میں ہوں، بلکہ وہ اشعار بھی  
لکھ لئے ہیں جو سفر جج سے متعلق ہیں، ان میں سے کہیں کہیں سے کچھ سنایا بھی، مگر  
سے مدینہ کی طرف روانگی کے وقت ایک غزل لکھی ہے، جس میں اللہ کو مخاطب ہو کر  
کہتے ہیں:

تو باش ایں جاو با خا صاں بیامیز کہ من دارم ہواے منزل دوست

یہ شعر سناتے ہی گریہ ایسا گلو گیر ہو گیا کہ آواز بند ہو گئی اور آنکھوں سے آنسو

پکپکے گئے“ (۲)۔

مولانا عبد المجید سالک مرحوم لکھتے ہیں:

”ان (علامہ اقبالؒ) کے گداز قلب اور رقتِ احساس کا یہ عالم تھا کہ جہاں ذرا حضور

مرور کون و مکاں ﷺ کی رافت و رحمت یا حضور کی سروری کا کلمات کا ذکر آتا تو حضرت

علامہؒ کی آنکھیں بے اختیار اشک بار ہو جاتیں اور دیر تک طبیعت نہ سنبھلتی“ (۳)۔

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ، اقبالؒ کی شخصیت کے تشکیلی عناصر کے زیر عنوان

رقم طراز ہیں:

”۔۔۔۔۔ اقبالؒ، اسلام اور اس کے پیغام کے بارے میں نہایت راسخ الایمان



ﷺ کے ساتھ ان کی محبت، شغف اور ان کا اخلاص اختیار درجہ کا تھا،  
 دیک اسلام ہی ایک ایسا زندہ و جاوید دین ہے کہ اس کے بغیر،  
 موت کے باوجود عروج تک پہنچ ہی نہیں سکتی، نبی ﷺ رشد و ہدایت  
 اور مسالمت کے خاتم اور مولائے کل ہیں۔“ (۵)

اس بات پر کامل اذعان و یقین تھا کہ محمد عربی ﷺ کی ذات اقدس  
 ہو گیا، آپ خاتم النبیین ہیں، آپ کے بعد قیامت تک کوئی دوسرا نبی  
 نہ کا دعویٰ کیا تو وہ نہ صرف کاذب و مفتری ہے بلکہ وہ واجب القتل  
 کی کہ نام اپنے ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

مفنی یہ ہیں کہ کوئی شخص بعد اسلام اگر یہ دعویٰ کرے کہ مجھ میں ہم  
 ہیں، یعنی یہ کہ مجھے الہام وغیرہ ہوتا ہے اور میری جماعت میں  
 رہے تو ایسا شخص کاذب اور واجب القتل ہے، مسئلہ کذاب کو  
 (۶)

ہے کہ اقبال جیسا راسخ العقیدہ مسلمان جو عمر بھر ساز و دل پر عشق

ائے کل جس نے غبار راہ کو بخشا فروغ وادی سینا (۷)

یت (قادیانیت) کے بعض دانشور، نبی آخر الزماں نبی ﷺ  
 ثابت کرنے کی کوشش کر رہے ہیں نصر ملک صاحب (ڈنمارک)

ت سے کوئی انس و ربط و تعلق نہیں تھا اور اقبال واقعی احمدیت سے  
 اپنے نور چشم جاوید اور اپنی دختر المیزہ کی پرورش کے لئے اپنی  
 گزشتہ زندگی پر اپنے ایک احمدی رشتے دار کو نصیحت کیوں دی

اور سر اس مسعود کے نام اپنے ایک خاص خط میں اپنے اس رشتے دار کو باہل،  
 پابند قرآن مسلمان کیوں قرار دیا، حالاں کہ یہ وہی دور تھا جب احمدیت پر سنگ زنی  
 کی جارہی تھی (۸)۔

نصر ملک صاحب مزید لکھتے ہیں:

”پاکستان میں دو کتابیں سلسلہ احمدیت سے تعلق رکھنے والے ایک مورخ کی لکھی  
 ہوئی شائع ہوئی ہیں اور دستاویزی شہادتوں کے ساتھ اقبال کے احمدی ہونے، اپنے  
 ایک احمدی رشتے دار بنی کو جاوید اور منیرہ کی پرورش کے لئے تمام تر مخالفت کے باوجود  
 ڈلے رہنے اور پھر احمدیت سے درپردہ قطع تعلق کے لئے سلسلہ احمدیت کے بانی مرزا  
 غلام احمد قادیانی کی بروزی نبوت پر اعتراض اٹھانے کی وجوہات کا بھرپور تفصیلی اور  
 میری نظر میں غیر جانب دارانہ جائزہ لیا گیا ہے، افسوس ہے اس بات پر کہ اقبال کو  
 احمدیت سے خارج رکھنے والے ان متذکرہ کتابوں کے حوالہ جات کو مسترد کر بنے کے  
 لئے ایک بھی دلیل نہیں پیش کر سکے“ (۹)۔

پاکستان میں شائع شدہ متذکرہ بالا کتابیں تو جن میں بہ قول نصر ملک صاحب تاریخی  
 شہادتوں کے ساتھ ڈاکٹر اقبال کو احمدی ثابت کیا گیا ہے، ناچیز کی نگاہ سے نہیں گزریں، لیکن  
 آئیے دیکھیں کہ اقبال کے احمدی ہونے کے سلسلے میں ان کا دعویٰ کہاں تک صحیح ہے؟

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ڈاکٹر صاحب اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں قادیانیت سے  
 متاثر تھے، لیکن جب بانی جماعت مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی کتابوں میں اپنی نبوت کی تشہیر کرنا  
 شروع کر دیا تو اقبال نے قادیانیت سے اپنی بیزاری کا اعلان کر دیا۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے اپنی کتابوں میں اپنی نبوت کے سلسلے میں بہت کچھ لکھا ہے،  
 یہاں صرف چند اقتباسات پیش کئے جا رہے ہیں:

۱۔ ”میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اسی



ی نے میرا نام نبی رکھا ہے“ (۱۰)

عالم کے موافق نبی ہوں“۔ (۱۱)

ہے جس نے قادیان میں اپنا رسول بھیجا“ (۱۲)۔

یہ میں نے بار بار بیان کر دیا ہے کہ یہ کلام جو میں سناتا ہوں، یہ

کا کلام ہے جیسا کہ قرآن اور توریت خدا کا کلام ہے، اور میں

اور پر نبی ہوں اور ہر ایک مسلمان کو دینی امور میں میری اطاعت

جس کو میری تبلیغ پہنچ گئی ہے، گو وہ مسلمان ہے مگر مجھے اپنا حکم

شیخ موعود مانتا ہے اور نہ میری وحی کو خدا کی طرف سے جانتا ہے

وہ ہے کیوں کہ جس امر کو اس نے اپنے وقت پر قبول کرنا تھا، رد

کے کہتا کہ میں اگر جھوٹا ہوتا تو ہلاک کر دیا جاتا، بلکہ میں یہ بھی کہتا

اور داؤد اور آنحضرت ﷺ کی طرح میں سچا ہوں اور میری

نے دس ہزار سے بھی زیادہ نشان دکھائے ہیں قرآن نے میری

ﷺ نے میری گواہی دی ہے کہ جو یہی زمانہ ہے پہلے

کا زمانہ متعین کر دیا ہے اور قرآن بھی میرے آنے کا زمانہ

زمانہ ہے اور میرے لئے آسمان نے بھی گواہی دی ہے زمین

جو میرے لئے گواہی نہیں دے چکا ہے۔“ (۱۳)

ہے کہ جو شخص تیری پیروی نہیں کرے گا اور تیری بیعت میں

رسول کی نافرمانی کرنے والا جہنمی ہوگا۔“ (۱۴)

نے میرے (او) پر ظاہر کیا ہے کہ ہر ایک وہ شخص جس کو میری

س نے مجھے قبول نہیں کیا ہے وہ مسلمان نہیں ہے۔“ (۱۵)

نے مذکورہ بالا تحریروں میں کھلم کھلا اپنی نبوت کا دعویٰ کیا ہے ڈاکٹر

اقبال کی نگاہ سے جب یہ تحریریں گزریں تو انہوں نے احمدیت سے نہ صرف اپنی بیزاری بلکہ

بغاوت کا اعلان کر دیا۔

عبدالرحمن کوندو نے شورش کاشمیری مرحوم کے حوالے سے لکھا ہے کہ ۱۹۱۱ء کے لگ بھگ

احمدیت کے بارے میں علامہ اقبال نے یہ تاثر ظاہر کیا تھا:

”پنجاب میں اسلامی سیرت کا ٹھیکہ نمونہ اس جماعت کی شکل میں ظاہر ہوا ہے،

جسے فرقہ قادیانی کہتے ہیں۔“ (۱۶)

لیکن فتنہ قادیانیت سے پوری طرح باخبر ہونے کے بعد جب علامہ اقبال نے اس

تحریک سے اپنی بیزاری کا اعلان کر دیا تو ایک قادیانی اخبار سن رائز (Sunrise) نے علامہ پر

تناقض کا الزام عائد کیا (۱۷) تناقض کے الزام پر علامہ اقبال نے ارشاد فرمایا:

”مجھے افسوس ہے کہ میرے پاس نہ تو وہ تقریر اصل انگریزی میں محفوظ ہے اور نہ

اس کا اردو ترجمہ جو مولانا ظفر علی خان نے کیا تھا، جہاں تک مجھے یاد ہے یہ تقریر میں

نے ۱۹۱۱ء میں پارس سے قبل کی تھی، مجھے یہ اعتراف کرنے میں کوئی بات نہیں کہ ربع

صدی قبل مجھے اس تحریک سے اچھے نتائج کی امید تھی، اس تقریر سے بہت پہلے مولوی

چراغ علی مرحوم نے بھی جو مسلمانوں میں کافی سربراہ آوردہ تھے اور جنہوں نے انگریزی

میں اسلام پر بہت سی کتابیں لکھی ہیں، بانی تحریک سے تعاون کیا اور جہاں تک مجھے

معلوم ہے انہوں نے کتاب ”براہین احمدیہ“ کی تدوین و ترتیب میں بیش قیمت مدد بہم

پہنچائی، لیکن کسی تحریک کے اصل مضمرات اور اس کی حقیقی روح ایک دن میں نمایاں

نہیں ہو جاتی، اس کے لئے برسوں چاہئیں، تحریک کے دو گروہوں کے باہمی نزاعات

اس امر پر شاہد ہیں کہ خود ان لوگوں کو جو بانی تحریک سے ذاتی روابط رکھتے تھے، معلوم

نہ تھا کہ تحریک آگے چل کر کیا رنگ اختیار کرتی ہے، میں ذاتی طور پر اس تحریک سے

اس وقت بیزار ہوا جب ایک نئی نبوت سے متعلق بانی اسلام کی نبوت سے اعلیٰ تر نبوت



مسلمانوں کو فرار دیا گیا۔ اس کے بعد میرے شکوک و شبہات حد تک پہنچ گئے، جب میں نے تحریک کے ایک رکن کو اپنے گھر کے متعلق بازپا کلمات کہتے سنا، درخت جز سے نہیں پھل میرے موجودہ رویہ میں کوئی تناقض ہے تو یہ بھی ایک زندہ کا حق ہے کہ وہ اپنی رائے کو بدل سکے، بہ قول امیرن "صرف کہتے۔" (۱۸)

ت سے بیزاری کا ثبوت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے کہ کے نام اپنے ۲۱ جون ۱۹۳۶ء کے مکتوب میں احمدیوں کو اسلام دیا۔ اقبال رقم طراز ہیں:

"I have no doubt in my mind that are traitors both to Islam and to کے متعلق کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ احمدی (مرزائی) کے غدار ہیں" (۲۰)

ادعویٰ یہ تھا کہ جاوید اور منیرہ کی تربیت و نگہداشت کے معاملے میں اقبال نے اپنے خاندان کے سبھی عبادت گزاروں پر ایک شیخ اعجاز احمد) کو ترجیح دی اور انہیں سر اس مسعود کے نام اپنے رآن مسلمان قرار دیا، اس کی "حقیقت" سطور ذیل سے خود

نے والے ارباب فکر و نظر اس حقیقت سے بخوبی واقف ہیں کہ اپنے بچوں کا قانونی سرپرست مقرر کیا تھا، سرپرستوں میں شیخ (اقبال کے کلرک) چودھری محمد حسین اور اقبال کے ایک اور

خاص رشتے دار (جاوید کے ماموں) خواجہ عبدالغنی بھی شامل تھے، خواجہ صاحب کا انتقال ہو گیا تو ان کی جگہ میاں امیر الدین کو اقبال نے سرپرست نامزد کیا، اقبال کے مستند سوانح نگار مولانا عبد المجید سالک رقم طراز ہیں:

"----- علامہ فشی طاہر الدین، چودھری محمد حسین، میاں امیر الدین اور اپنے بھتیجے شیخ اعجاز (احمد) کو اپنے بچوں کا سرپرست قانونی مقرر کیا، اس سے ۱۹۳۵ء کی وصیت کے مطابق میاں امیر الدین کی جگہ جاوید کے ماموں خواجہ عبدالغنی مقرر کئے گئے تھے، لیکن ان کا انتقال ہو گیا تو میاں امیر الدین (بارود خانہ) مقرر کئے گئے" (۲۱)۔

مولانا عبد المجید سالک نے جاوید اور منیرہ کے Guardians میں جن چار حضرات کا ذکر کیا ہے، علامہ اقبال نے بھی اپنے مکتوب (جس کا اقتباس چند سطور کے بعد پیش کیا جا رہا ہے) بنام سر اس مسعود میں ان کا ذکر کیا ہے، اس مکتوب میں اقبال نے صرف شیخ اعجاز احمد کے احمدی ہونے پر تاسف کا اظہار کیا جو بذات خود اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ شیخ اعجاز احمد کے علاوہ بقیہ تین حضرات عقیدۂ مسلمان تھے، اس لئے گارجین شپ کے معاملے میں ایک احمدی رشتے دار کو فضیلت دینے کی بات (وہ بھی ایسی حالت میں جبکہ اقبال کو اپنے خاندان کے حقیقی عزیزوں پر بھروسہ بھی نہیں تھا) سراسر بے بنیاد ہے۔ اقبال نے اپنے مخلص ترین دوست سر اس مسعود مرحوم کے نام اپنے ۲۳ جون ۱۹۳۶ء کے مکتوب میں جاوید کے ماموں خواجہ عبدالغنی کی وفات پر اظہار غم کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"تم کو یہ سن کر افسوس ہو گا کہ جاوید کا ماموں خواجہ عبدالغنی جس سے تم دہلی میں ملے تھے، چند روز ہوئے بقضائے الہی فوت ہو گیا۔----- نہایت نیک اور مخلص انسان تھا، میرے دونوں بچوں سے بہت محبت رکھتا تھا اور مجھے اس بکثرت بھروسہ تھا اس کی ناگہانی موت نے مجھ کو بے حد پریشان کر دیا ہے، ماں کی طرف سے



مسلمان کافر ہیں، اسی واسطے یہ امر شرعاً مشتبہ ہے کہ آیا ایسا عقیدہ رکھنے والا آدمی مسلمان بچوں کا Guardian ہو سکتا ہے یا نہیں، اس کے علاوہ وہ بہت خیال دار ہے اور عام طور پر لاہور سے باہر رہتا ہے، میں چاہتا ہوں کہ اس کی جگہ تم کو Guardian مقرر کر دوں، مجھے امید ہے کہ تمہیں اس پر کوئی اعتراض نہ ہوگا، یہ درست ہے کہ تم لاہور سے بہت دور ہو، لیکن اگر کوئی معاملہ ایسا ہوا تو لاہور میں رہنے والے Guardian تمہارے ساتھ خط و کتابت کر سکتے ہیں۔“ (۲۳)

اقبالؒ نے درج بالا مکتوب ۱۰ جون ۱۹۳۷ء کو لکھا تھا، سر اس مسعود اور جولائی ۱۹۳۷ء میں دفعتاً اللہ کو پیارے ہو گئے، اس طرح اقبال کا خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکا۔

علامہ اقبالؒ نے سر اس مسعود کے نام اپنے مکتوب درج بالا میں اپنے احمدی رشتے دار شیخ اعجاز احمد کو ”باعمل پابند قرآن مسلمان“ نہیں لکھا ہے، جیسا نصر ملک صاحب کا دعویٰ ہے بلکہ صالح لکھا ہے، صالح کے معنی نیک اور پارسا کے آتے ہیں، یہ کوئی ضروری نہیں کہ جو آدمی صالح ہو وہ باعمل پابند قرآن مسلمان بھی ہو، اس لئے نصر ملک صاحب کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ اقبالؒ نے اپنے ایک خاص خط میں اپنے احمدی رشتے دار کو باعمل پابند قرآن مسلمان لکھا ہے بلکہ اقبالؒ کا اپنے مکتوب میں شیخ اعجاز احمد کے احمدی ہونے پر تاسف کا اظہار کرنا اور ایسے عقیدہ رکھنے والے آدمی کو اپنے مسلمان بچوں کا سرپرست مقرر کر دیئے جانے کو شرعاً مشتبہ سمجھنا اس بات کی دلیل ہے کہ اقبالؒ کے نزدیک شیخ اعجاز احمد کا مسلمان ہونا محل نظر تھا۔ شیخ اعجاز احمد کو صرف سرپرست قانونی کی حیثیت حاصل رہی لیکن جاوید اور منیرہ کی تربیت و نگہداشت کے لئے ڈاکٹر اقبالؒ نے ایک جرمنی خاتون مسز ڈورس احمد کو گورنس مقرر کیا تھا، اقبالؒ ۸ جون ۱۹۳۷ء کے مکتوب بنام سر اس مسعود میں رقم طراز ہیں:

”جاوید اور منیرہ کی نگہداشت کے لئے اگر گھر کے عام انتظام کے لئے جو ایک

مدت سے بگڑا ہوا ہے، میں نے فی الحال آزمائشی طور پر علی گڑھ سے ایک جرمن لیزڈ

باپ کی طرف سے جو رشتہ دار ان کے ہیں، ان سے کسی اگرچہ میں نے تمام عمر اپنے مقدور سے زیادہ ان کی خدمت میں ایک خیال مجھے تسکین دیتا رہا اور وہ یہ کہ جو میری (اور) پرورش کرنے والا ہے وہی میرے بعد بھی ان کی نگہداشت کا، اس کے علاوہ میں اپنے حقیقی عزیزوں سے زیادہ تم پر

میں کہ علامہ اقبالؒ نے اپنے بھتیجے شیخ اعجاز احمد کو اپنے بچوں کے بعد میں خیال آیا کہ شیخ اعجاز احمد کا تعلق تو ”احمدی جماعت“ بچوں کا سرپرست مقرر کرنا، شرعی نقطہ نظر سے درست نہیں ہے سر اس مسعود مرحوم کو لکھا:

منیرہ کے چار Guardians مقرر کئے تھے، یہ سرپرست مقرر کئے گئے تھے، جو سب رجسٹرار لاہور کے دفتر میں بذیل ہیں:

۱۔ میرے کلا رک ہیں، جو قریباً بیس سال سے میرے پاس پر کامل اعتماد ہے۔ ۲۔ چودھری محمد حسین ایم، اے، سکریٹریٹ لاہور، یہ بھی میرے قدیم دوست ہیں اور اعجاز احمد نبی، اے، ایل، ایل، بی سب جج دہلی، پارے کی بابت میں تم کو اطلاع دے چکا ہوں، اس کی مدد میں سب رجسٹرار لاہور کو مقرر کرنے کا ارادہ ہے، نتیجہ ہے، نہایت صالح آدمی ہے لیکن افسوس کہ دینی کو معلوم ہے کہ قادیانیوں کے عقیدے کے مطابق تمام



تف ہے اور اردو بول سکتی ہے بلوایا ہے، پروفیسر رشید  
ب نے اس کی شرافت کی بہت تعریف کی ہے، اگر وہ  
کا میاب ہوگئی تو مجھے بے فکری ہو جائے گی، جاوید کی عمر  
منیرہ کی قریباً سات سال، ماں کی موت سے ان کی  
ہیں، اسی واسطے میں نے مذکورہ بالا انتظام کیا ہے،  
کی بہن ہے جو ایک مدت سے علی گڑھ میں مقیم ہے،  
(۲۴)

یہ ایک پروفیسر کی جرمن اہلیہ کی بہن جو جرمنی خاتون  
ت سے واقف تھی اور اردو بول لیتی تھی، جاوید اور منیرہ  
یہ خاتون علامہ کی انتظام خانہ اور تربیت اطفال میں  
کی۔“ (۲۵)  
ماتے ہیں:

سے لڑکے جاوید اور بانو کی نگہداشت کے لئے ایک  
لی، تھیں۔۔۔ ڈاکٹر صاحب کو ان پر اتنا اطمینان و  
نوم نے ان دونوں بچوں اور سارے گھریلو کو خاص  
حب کی وفات پر بہت لوگوں نے ان جرمن خاتون  
مین اور بیانات میں تذکرہ کیا۔“ (۲۶)

سید مظفر حسین برنی سابق گورنر ہریانہ، ڈاکٹر جاوید

محمد صدیقی مرحوم کی وساطت سے مسز ڈورس احمد

لاہور آئیں اور علامہ اقبال کے بچوں کی نگہداشت کرنے لگیں۔۔۔۔۔ علامہ اقبال  
کی خواہش تھی کہ ان کی وفات کے بعد بھی یہ بچوں کی خبر گیری کرتی رہیں، چنانچہ  
۱۹۶۲ء تک وہ جاوید منزل میں مقیم رہیں۔“ (۲۷)

جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے کہ علامہ اقبال کو اپنی زندگی کے ابتدائی دور میں ”تحریک  
احمدیت“ سے اچھے نتائج کی امیدیں وابستہ تھیں اور کچھ احمدیوں سے ان کا ربط و تعلق بھی تھا، لیکن  
کسی تحریک سے اچھے نتائج کی توقعات یا اس تحریک کے افراد سے ربط و تعلق اس تحریک میں  
شمولیت کی دلیل نہیں، اللہ شاہد ہے کہ علامہ اقبال اپنی زندگی کے کسی بھی مرحلے میں احمدیت میں  
داخل نہیں رہے کہ احمدیت سے خارج ہونے کا سوال پیدا ہو، لہذا احمدیت سے اچھے نتائج کی  
امید یا احمدیوں سے کچھ ربط و تعلق کی بنیاد پر علامہ اقبال کو احمدی تصور کرنا، علامہ اقبال پر عظیم  
اتہام ہے۔

علامہ اقبال کی مستند سوانح حیات، مولانا عبد المجید سالک مرحوم کی ”ذکر اقبال“ ہے،  
ذکر اقبال میں مولانا سالک نے لکھا ہے کہ علامہ اقبال کے بڑے بھائی شیخ محمد عطاء احمدی  
عقائد (۲۸) رکھتے تھے، لیکن ”ذکر اقبال“ میں کہیں اشارہ بھی علامہ اقبال کے احمدی ہونے کا  
نہیں ہے، بلکہ اس کے علی الرغم احمدیت کی حمایت میں آنجہانی پنڈت جواہر لال نہرو کے مضمون  
پر علامہ اقبال نے اپنا رد عمل ظاہر کرتے ہوئے احمدیت کی مخالفت میں ”Islam and  
Ahmadism“ کے عنوان سے جو گراں قدر مقالہ لکھا، اس کے بارے میں مولانا عبد المجید  
سالک لکھتے ہیں:

”خدا جانے پنڈت جواہر لال نہرو کو کیا سوچھی، انہوں نے ماڈرن ریویو (کلمتہ)

میں تین مضامین مسلمان اور احمدیت کے موضوع پر گھسیٹ ڈالے اور علامہ اقبال نے  
اس کے جواب میں ایک جامع و مانع مضمون لکھا جس میں اس مسئلے کا فلسفیانہ تجزیہ  
کر کے نہایت فاضلانہ انداز میں پنڈت نہرو کے ایک ایک فقرے کا جواب دیا۔۔۔



کہ ان تحریروں میں علامہ نے بعض ایسے نکات پیش کئے جن کا جواب دینا ضروری تھا۔ (۲۹)

Islam and Ah (جس کا اردو ترجمہ ختم نبوت کے نام سے شائع

احمدیت کے بارے میں علامہ اقبال کا نقطہ نظر ملاحظہ ہو:

کے بعد کسی ایسے الہام کا امکان ہی نہیں ہے جس سے انکار کفر کو مستلزم

الہام کا دعویٰ کرتا ہے وہ اسلام سے غداری کرتا ہے، قادیانیوں کا

ایک احمدیت کا بانی ایسے الہام کا حامل تھا لہذا وہ تمام عالم اسلامی کو کافر

ہیں، خود بانی احمدیت کا استدلال جو قرون وسطیٰ کے متکلمین کے لئے

یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا نبی نہ پیدا کر سکے تو پیغمبر اسلام کی روحانیت

لی، وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں کہ پیغمبر اسلام کی روحانیت میں پیغمبر

اپنی نبوت کو پیش کرتا ہے، لیکن آپ اس سے پھر دریافت کریں کہ آیا

حانیت ایک سے زیادہ نبی پیدا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے تو اس کا

یہ ہے، یہ خیال اس بات کے برابر ہے کہ ”محمد ﷺ آخری نبی نہیں،

ہوں،“ اس امر کے سمجھنے کے بجائے کہ ختم نبوت کا اسلامی تصور نوری

میں بالعموم اور ایشیا کی تاریخ میں بالخصوص کیا تہذیبی قدر و قیمت رکھتا

کا خیال ہے کہ ختم نبوت کا تصور ان معنوں میں کہ محمد ﷺ کا کوئی

حاصل نہیں کر سکتا، خود محمد ﷺ کی نبوت کو نامکمل ثابت کرتا ہے،

امت کی نفسیات کا مطالعہ اس کے دعویٰ نبوت کی روشنی میں کرتا ہوں

کہ وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں پیغمبر اسلام کی روحانیت کی تخلیقی قوت

یعنی تحریک احمدیت کے بانی کی پیدائش تک محدود کر کے پیغمبر اسلام

نے سے انکار کر دیتا ہے، اس طرح یہ ”نیا پیغمبر“ چپکے سے اپنے

روحانی مورث کی ختم نبوت پر متصرف ہو جاتا ہے۔

اس کا دعویٰ کہ میں پیغمبر اسلام کا بروز ہوں، اس سے یہ ثابت کرنا چاہتا ہے کہ

پیغمبر اسلام کا بروز ہونے کی حیثیت سے اس کا خاتم النبیین ہونا درحقیقت محمد ﷺ کا

خاتم النبیین ہونا ہے، پس یہ نقطہ نظر پیغمبر اسلام کی ختم نبوت کو مسترد نہیں کرتا، اپنی ختم

نبوت کو پیغمبر اسلام کی ختم نبوت کے مماثل قرار دے کر بانی احمدیت نے ختم نبوت کے

تصور کے زمانی مفہوم کو نظر انداز کر دیا ہے، بہر حال یہ ایک بدیہی بات ہے کہ بروز کا

لفظ مکمل مشابہت کے مفہوم میں بھی اس کی مدد نہیں کرتا، کیوں کہ بروز ہمیشہ اس شے

سے الگ ہوتا ہے، جس کا یہ بروز ہوتا ہے، صرف اوتار کے معنوں میں بروز اور اس شے

میں عینیت پائی جاتی ہے، پس اگر ہم بروز سے ”روحانی صفات کی مشابہت“ مراد لیں

تو یہ دلیل بے اثر رہتی ہے، اگر اس کے برعکس اس لفظ کے آریائی مفہوم میں اصل شے کا

اوتار مراد لیں تو یہ دلیل بے ظاہر قابل قبول ہوتی ہے لیکن اس خیال کا موجد مجوسی بھی

میں نظر آتا ہے۔ (۳۰)

ڈاکٹر اقبالؒ نے اپنے ایک انگریزی مضمون مطبوعہ ”اسٹیٹس مین“ میں نبوت محمدی اور

قادیانیت کے درمیان وجہ امتیاز کو یوں واضح کیا ہے:

”اسلام لازماً ایک دینی جماعت ہے جس کے حدود مقرر ہیں، یعنی وحدت

الوہیت پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریم کی ختم رسالت پر ایمان، دراصل یہ

آخری یقین ہی وہ حقیقت ہے جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان وجہ امتیاز ہے اور اس

امر کے لئے فیصلہ کن ہے کہ کوئی فرد یا گروہ ملت اسلامیہ میں شامل ہے یا نہیں، مثلاً

برہموسماج خدا پر یقین رکھتے ہیں اور رسول کریم کو پیغمبر مانتے ہیں، لیکن انہیں ملت

اسلامیہ میں شمار نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ قادیانیوں کی طرح وہ انبیاء کے ذریعہ وحی کے

تسلل پر ایمان رکھتے ہیں اور رسول کریم کی ختم نبوت کو نہیں مانتے، جہاں تک مجھے



می فرقہ اس حد کو عبور کرنے کی جسارت نہیں کر سکا، ایران میں  
ت کے اصول کو صریحاً جھٹلایا لیکن ساتھ ہی انہوں نے یہ بھی تسلیم  
کرتے ہیں اور مسلمانوں میں شامل نہیں ہیں، ہمارا ایمان ہے کہ  
خدا کی طرف سے ظاہر ہوا لیکن بحیثیت سوسائٹی یا ملت کے  
کا مہون منت ہے، میری رائے میں قادیانیوں کے سامنے  
وں کی تقلید کریں، یا ختم نبوت کی تاویلوں کو چھوڑ کر اس اصول کو  
قبول کر لیں، ان کی جدید تاویلیں محض اس غرض سے ہیں کہ ان  
ہوتا کہ انہیں سیاسی فوائد پہنچ سکیں۔“ (۳۱)

مضمون میں رقم طراز ہیں:

وں کے معاملے میں زیادہ حساس ہے جو اس کی وحدت کے  
نچے ہر ایسی مذہبی جماعت جو تاریخی طور پر اسلام سے وابستہ ہو  
کھے اور بزعم خود اپنے الہامات پر اعتماد نہ رکھنے والے تمام  
ملمان اسے اسلامی وحدت کے لئے ایک خطرہ تصور کرے گا  
وحدت، ختم نبوت سے ہی استوار ہوتی ہے۔“ (۳۲)

مذہبی نے علامہ اقبالؒ کے حوالے سے لکھا ہے:

بقا، تو کتاب و سنت سے ہے، لیکن امت کی بقا، ختم نبوت  
ہے اور یہ امت جب ہی تک ایک امت ہے جب تک وہ محمد  
ہے اور یہ عقیدہ رکھتی ہے کہ آپ کے بعد کوئی نبی ہونے

قدر خطبات ”Reconstruction of Religious

تفہیل جدید الہیات اسلامیہ کے پانچویں خطبہ ”اسلامی

ثقافت کی روح“ میں محمد ﷺ کی ختم نبوت پر روشنی ڈالتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”پیغمبر اسلام ﷺ کی ذات گرامی کی حیثیت دنیائے قدیم اور جدید کے درمیان

(جس کا ظہور آپ کی تعلیمات کی بدولت ہوا) ایک واسطہ کی ہے باعتبار اپنے سرچشمہ

وحی کے آپ کا تعلق دنیائے قدیم سے ہے (جس کی آپ نے رہنمائی کی) لیکن یہ

اعتبار اس کی روح کے دنیائے جدید سے، یہ آپ ہی کا وجود ہے کہ زندگی پر علم و حکمت

کے وہ تازہ سرچشمے منکشف ہوئے جو اس کے آئندہ رخ کے عین مطابق تھے، (یعنی

جن کی زندگی کو اب اپنی رہنمائی کے لئے ضرورت تھی) لہذا اسلام کا ظہور جیسا کہ آگے

چل کر خاطر خواہ طریق پر ثابت کر دیا جائے گا، استقرائی عمل کا ظہور ہے، اسلام میں

نبوت چوں کہ اپنی معراج کمال کو پہنچ گئی، لہذا اس کا خاتمہ ضروری ہو گیا، اسلام نے

خوب سمجھ لیا تھا کہ انسان ہمیشہ سہاروں پر زندگی بسر نہیں کر سکتا، اس کے شعور ذات کی

تکمیل ہوگی تو یونہی کہ وہ خود اپنے وسائل سے کام لینا سیکھے (جیسا کہ تعلیمات قرآنی کا

مقصود بھی ہے) یہی وجہ ہے کہ اسلام نے اگر دینی پیشوائی کو تسلیم نہیں کیا، یا موروٹی

بادشاہت کو جائز نہیں رکھا، یا بار بار عقل اور تجربے پر زور دیا، یا عالم فطرت یا عالم تاریخ

کو علم انسانی کا سرچشمہ ٹھہرایا تو اس لئے کہ ان سب کے اندر یہی نکتہ مضمر ہے (کہ

انسان اپنے وسائل سے کام لے، اس کے قوائے فکر و عمل بیدار ہوں اور وہ اپنے اعمال

و افعال کا آپ جواب دہ ٹھہرے) کیوں کہ یہ سب تصور خاتمیت ہی کے مختلف پہلو

ہیں۔۔۔۔۔ تصور خاتمیت سے یہ غلط فہمی نہیں ہونی چاہئے کہ زندگی میں اب صرف

عقل ہی کا عمل دخل ہے، جذبات کے لئے اس میں کوئی جگہ نہیں، یہ بات نہ کبھی کبھی ہو

سکتی ہے نہ ہونی چاہئے، اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ واردات باطن کی کوئی بھی شکل

ہو ہمیں بہر حال حق پہنچتا ہے کہ عقل اور فکر سے کام لیتے ہوئے اس پر آزادی کے

ساتھ تنقید کریں، اس لئے کہ اگر ہم نے ختم نبوت کو مان لیا تو گویا عقیدہ کا یہ بھی مان لیا



موتے کا حق نہیں پہنچتا کہ اس کے علم کا تعلق چوں کہ کسی مافوق  
الہذا ہمیں اس کی اطاعت لازم آتی ہے، اس لحاظ سے دیکھا  
ایک طرح کی نفسیاتی قوت ہے جس سے اس قسم کے دعووں کا  
سے مقصود یہ ہے کہ انسان کی باطنی واردات اور احوال کی  
نئے راستے کھل جائیں (اور ہم ان کا مطالعہ عقل و فکر اور  
س کریں) بعینہ جس طرح اسلامی کلمہ کہ جزو اول نے انسان  
م خارج کے متعلق اپنے محسوسات و درکات (بہ الفاظ دیگر  
(کا مطالعہ نگاہ تنقید سے کرے اور قوائے فطرت کو الوہیت  
(یعنی ان کو دیوی تصور نہ کرے) جیسا کہ تہذیبوں کا

نے لکھا ہے آخر عمر میں قریباً اقبال کی ہر صحبت میں غلام احمد  
م نے ارشاد فرمایا:

وحی کا دعویٰ تمام انبیاء کرام کی توہین ہے یہ ایک ایسا جرم  
مسکتا ختمیت کی دیوار میں سوراخ کرنا تمام نظام دیانت کو  
ت ہے قادیانی فرقہ کا وجود، عالم اسلامی، عقائد اسلامی،  
اور کمالیت قرآن کے لئے قطعاً مضر و ممانی

ی علامہ اقبال نے پوری ایمانی بصیرت اور یقین کے ساتھ  
الہانہ عقیدت کا اظہار کیا ہے کہ محمد ﷺ، نبوت و رسالت  
کا وہ آخری آفتاب ہیں جن کے نور سے دنیا کے انسانیت

وہ داناے بل، ختم الرسل مولاے کل جس نے  
غبار راہ کو بخشا فروغ وادی سینا  
علامہ اقبال اپنی شہرہ آفاق مثنوی رموز بیخودی میں ”رکن دوم رسالت“ کے زیر  
عنوان اشعار میں ملت اسلامیہ کی پیدائش کا فلسفہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
نے اپنی قدرت سے پہلے ملت اسلامیہ کا پیکر تیار کیا اور پھر اس میں محمد ﷺ کی رسالت کے  
ذریعہ زندگی کی روح پھونک دی، اس طرح ہمارا وجود ہمارا دین و آئین رسالت ہی کی بدولت  
قائم ہے رسالت ہی کے دم سے ملت اسلامیہ کے افراد میں وحدت افکار و کردار کی شان پائی  
جاتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ہمارے وجود کی حفاظت کے لئے رسالت کو ایسا غیر  
محدود حلقہ بنا دیا ہے جو وسیع سے وسیع تر ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے بحیثیت ملت ہمارا اصلی مرکز  
وادی بطحاء یعنی حرم کعبہ ہے اسی نسبت سے ہم ایک ملت ہیں اور ساری دنیا کے لئے ہمارا وجود  
پیام رحمت ہے۔

حق تعالیٰ پیکر ما آفرید	وز رسالت در تن ما جا دمید
از رسالت در جہاں تگوین ما	از رسالت دین ما آئین ما
از رسالت صد ہزار ما یک است	جزو ما از جزو مالانفک است
آں کہ شان اوست یھدی من یرید	از رسالت حلقہ گرد ما کشید
حلقہ ملت محیط افزاست	مرکز او وادی بطحاست
ما ز حکم نسبت او ملتیم	اہل عالم را پیام رحمتیم
از میان بحر او خیزیم ما	مثل موج از ہم نمی وزیم ما (۳۶)

اس کے بعد حضرت علامہ رسالت کے احسانات عظیم کے ذکر کے ضمن میں اس حقیقت  
سے آگاہ کرتے ہیں کہ دین فطرت (اسلام) کی نعمت عظمیٰ ہمیں محمد عربی ﷺ کے طفیل سے  
نصیب ہوئی ہے یہ آپ ہی کا احسان ہے کہ ہم ایک قوم ہیں اور آپ کی پاکیزہ تعلیمات کی  
بدولت ہماری ملت کے افراد میں وحدت افکار و کردار پائی جاتی ہے جب تک ہماری کثرت میں







## عبدالقادر فخری مہربان

از: ڈاکٹر سید وحید اشرف کچھوچھوی

پروفیسر خلیق احمد نظامی نے تاریخ مشائخ پشت کے پانچویں حصہ کو شیخ فخر الدین کے تذکرہ پر ختم کر دیا لیکن اس سلسلہ کی ایک قابل ذکر شخصیت عبدالقادر فخری کی ہے جو شیخ فخر الدین کے بھانجے تھے اور اسی نسبت سے اپنے کو فخری کہتے تھے، یہ آخر میں مدراس منتقل ہو گئے تھے، ان کے خاندان کے افراد اب بھی مدراس میں موجود ہیں عبدالقادر فخری ایک تبحر عالم، خوشگو شاعر اور صاحب تصنیف صوفی تھے۔

عبدالقادر فخری ۱۱۳۳ھ میں اورنگ آباد میں پیدا ہوئے، مولوی غلام علی آزاد سے حدیث، تفسیر، فقہ، کلام وغیرہ کی تعلیم حاصل کی شاعری میں بھی انھیں سے تلمذ حاصل ہے، تصوف میں اپنے ماموں فخر الدین سے سلوک کی تعلیم حاصل کی اور انھیں سے خلافت پائی، مدراس آکر یہیں مقیم ہو گئے، نواب محمد علی والا جاہ اہل علم کے بڑے قدرواں تھے انھوں نے ان کی بھی پذیرائی کی اور ان کے نام ایک جاگیر لکھ دی، یہاں انھوں نے درس و تدریس کا سلسلہ جاری کیا اور تشنگان علم کو اپنے علم اور روحانیت سے سیراب کرتے رہے، یہیں ۱۲۰۳ھ میں وفات پائی باقر آگاہ نے قطعہ تاریخ وفات لکھا ہے۔ عبدالقادر فخری نے اپنے اشعار میں خود اپنے بارے میں بھی لکھا ہے تذکرہ بینش میں بھی ان کا تذکرہ ہے، مولوی محمد یوسف کوکن نے کتاب

ص ۳۱ بحوالہ مرزا صاحب کا آخری خط مندرجہ اخبار عام ۲۶ مئی ۱۹۰۸ء  
ص ۲۳ بحوالہ دفع البلاء ص ۱۱ (حقیقۃ النبوة از مرزا محمود ص ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴)  
انیت تحلیل و تجزیہ ص ۷۹-۸۰ بحوالہ تحفۃ الندوہ ص ۴  
ص ۸۳ بحوالہ معیار الاخبار ص ۸ (ماخوذ از قادیانی مذہب)  
ذکر الحکیم ص ۲۴ مرتبہ ڈاکٹر عبدالحکیم منقول از اخبار فضل موری

ص ۱۰ (۱۷) ایضاً (۱۸) ایضاً

۱۲ اکلیات مکاتیب اقبال جلد چہارم ص ۳۳۰ (مرتبہ سید مظفر حسین برنی)

ص ۲۵۹

بال جلد ۴ (مرتبہ سید مظفر حسین برنی) ۳۸۳، ۳۸۱

۳۸۵-۳۸۸ (۲۳) ایضاً ایضاً ایضاً ص ۳۸۵، ۳۸۳

ص ۲۵۹

خصیصہ اور شاعری ص ۱۹

مکاتیب اقبال جلد ۴ ص ۲۹۷

ص ۲۰

۲۵۳، ۲۵۱ (۳۰) علامہ اقبال ختم نبوت ص ۲۸، ۲۷، ۲۹

تحلیل و تجزیہ ۱۵۵، ۱۵۴ (بحوالہ حرف اقبال ص ۱۳۶، ۱۳۷)

۱۵۵

ت کا نظریہ ص ۱۰، ۱۱ بحوالہ Islam and Ahmadism

اسلامیہ (Reconstruction of religious thought)

مدنی و اقبال نمبر (ماہنامہ الرشید پاکستان) ص ۳۰۴، ۳۰۳ بحوالہ عرشی

(۳) علامہ اقبال رموز بیخودی مع شرح پروفیسر سلیم چشتی ص ۱۰۶

(۲) ابوبیسی محمد بن یسلی الترمذی جامع ترمذی جلد ۲، ابوب القسن ص ۳۵

۳۳۶ بحوالہ ملت روز چٹان لاہور



عبدالقادر فخری کے حالات لکھے ہیں، راقم الحروف نے عبدالقادر  
یہ ہیں۔

مفتاح المعارف ۳۔ سجات، یہ تینوں کتابیں فارسی میں ہیں اور  
سب سے اہم کتاب اصل الاصول ہے جو چھ سو صفحات پر مشتمل  
ی محمد یوسف کوکن سابق رفیق دارالمصنفین نے ۱۹۵۹ء میں

موضوع وحدت الوجود ہے۔ یہ کتاب وحدت الوجود پر لکھی گئی  
ہے، اس سے عبدالقادر فخری کی مشکلمانہ حیثیت، تبحر علمی اور  
موضوع پر دوسری اہم ترین کتابوں میں ابن عربی اور  
عبدالدین دہلوی کی کتاب دماغ الباطل، صابن الدین علی بن  
ی کار سالہ روض الحجو اور حضرت سید اشرف جہانگیر قدس سرہ  
وحدت الوجود کے مباحث خاص طور پر قابل ذکر ہیں،  
رفی کے وسیع اور گہرے اثرات کا پتہ چلتا ہے، مدار اس کے  
مثال بارہویں صدی ہجری میں ہوا ہے اور جو گیان بھنداری  
نے اپنے رسالہ دلائل محکم اور دوسری کتابوں میں لطائف  
اس کا حوالہ بھی دیا ہے، بعد کے ادوار میں یہ مباحث بغیر

لاصول کو جو امتیازی حیثیت حاصل ہے، وہ یہ ہے کہ انھوں  
شہود کے بارے میں بیشتر حکماء متکلمین اور صوفیہ کی رایوں کو  
لی دونوں نقطہ ہائے نظر سے بحث کی ہے اس طرح صرف

ایک کتاب کو پڑھ کر قاری اس مسئلہ کے زیادہ تر مباحث سے مطلع ہو جاتا ہے، البتہ مصنف کی نظر  
سے دو نہایت اہم کتابیں لطائف اشرفی اور تمہید القواعد میں گزری تھیں اور دماغ الباطل کی  
اشاعت تو بہت بعد میں ہوئی ہے لیکن بہر حال کتاب مصنف کی وسعت معلومات، ذرف بینی  
اور قوت استدلال پر گواہی دیتی ہے۔

وحدت الوجود پر بحث کرتے ہوئے عبدالقادر فخری نے حضرت سید محمد گیسو دراز قدس  
سرہ پر اعتراض کیا ہے جس میں انھوں نے حضرت گیسو دراز کے بارے میں بہت ناشائستہ اور  
ناروا الفاظ استعمال کئے ہیں، وجہ یہ ہے کہ عبدالقادر فخری ابن عربی کے مداحوں اور مقلدین میں  
تھے اور حضرت گیسو دراز نے ابن عربی پر نکتہ چینی کی ہے یہ بات عبدالقادر فخری کو پسند نہ تھی لیکن  
حضرت گیسو دراز سے اختلاف کو علمی حدود کے اندر رکھنے کے بجائے طعن و تشنیع سے کام لینا کسی  
طرح ادب و تہذیب اور خود صوفیہ کے مشرب کے مطابق نہیں ہے وحدت الوجود کے مسئلہ پر  
حضرت گیسو دراز سے حضرت سید اشرف جہانگیر کو بھی اختلاف تھا ایک ملاقات میں دونوں  
میں اس مسئلہ پر بحث بھی ہوئی، حضرت سید اشرف جہانگیر نے اپنے ایک مکتوب میں اس واقعہ کا  
ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ میں نے بہت کوشش کی کہ ابن عربی کے متعلق ان کے خیالات کو رفع  
کروں لیکن انھوں نے قبول نہ کیا اس کے باوجود سید اشرف جہانگیر نے حضرت گیسو دراز کی  
بہت تعریف کی ہے اور ان کے علو مرتبہ کا اعتراف کیا ہے حضرت مجدد الف ثانی کو بھی حضرت  
ابن عربی کے نظریہ سے اختلاف تھا لیکن انھوں نے بھی ابن عربی کے علو مرتبہ کا اعتراف کیا  
ہے، شاید یہ بھی ایک وجہ ہو کہ عبدالقادر فخری کی کتابوں کو مقبولیت حاصل نہ ہو سکی اور ۱۹۵۹ء  
میں اصل الاصول کی اشاعت کے بعد بھی اس کی طرف کسی کی توجہ نہ ہو سکی کیونکہ حضرت گیسو دراز  
سے ان کی مخالفت اور ان پر طعن کی بات مشہور ہو چکی تھی اور دکن میں مسلمانوں کو حضرت گیسو دراز  
سے کامل عقیدت ہے اور کم از کم طعن و تشنیع کی بات سننا تو کوئی بھی گوارہ نہ کرے گا۔



بہت زیادہ گھسا پٹا مسئلہ بن چکا ہے، اب اس کے مسائل  
نظر سے بھی زیادہ سودمند نہ ہوگا، اصل الاصول کے بارے  
میں کافی ہے جو دلچسپی سے خالی بھی نہیں ہے، اس لئے اس

شرعی کتاب میں مفتاح المعارف اور سجات کا موضوع بھی تصوف  
میں لا بہریریوں میں پائے جاتے ہیں۔

فلمی نسخے دیکھے ہیں، ان کتابوں کے چھپنے کی بھی نوبت نہیں  
ہو سکتی، تصوف کا ذوق باقی نہ رہا، دوسرے صوفیہ کو خانقاہی علم کی آ  
کھڑے کو طرز تحریر منطقی اور استدلالی ہے، مفتاح المعارف اور سجات  
سے ہم شاعرانہ نثر بھی کہہ سکتے ہیں۔

شاعر بھی تھے اور مہربان تخلص کرتے تھے کبھی کبھی فخری تخلص  
لکھا ہوا ان کا ایک دیوان شعر کتب خانہ دیوان صاحب باغ  
ت سے اشعار میں قطع و برید کی گئی ہے، اس لئے ان کو پڑھنے  
اور اشعار میں ایسے نشان لگے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ ان  
کا، غالباً وہ دوسرا صاف شدہ نسخہ ان کے خاندان میں محفوظ ہے  
اس قیاس کی ایک وجہ یہ ہے کہ دیوان صاحب باغ کے نسخہ  
اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ اس میں ان کا کل کلام ۱۷۱۱  
کی بہت کہا اور لکھا ہوگا، اس قیاس کو مزید تقویت یوں ہوتی ہے  
نے ان کے خاندان میں جو نسخہ دیکھا ہے اس کی ضخامت  
بالہ میں تقریباً دو گنا ہے، دیوان صاحب باغ میں جو نسخہ ہے

اس میں کل ۷۵ صفحات ہیں، دوسرے یہ کہ دیوان صاحب باغ کے نسخہ میں کم غزلیں ایسی ہیں  
جن کو فکر و فن کے اعتبار سے معیاری کہا جاسکتا ہے لیکن کچھ غزلیں ضرور ایسی ہیں جو قاری کو فوراً  
متوجہ کر لیتی ہیں۔ اور سادگی، لطافت اور معنی آفرینی میں ایک اچھے شاعر کا پتہ دیتی ہیں چونکہ اس  
دیوان کے بعد وہ پچیس سال سے زیادہ بقید حیات رہے اور مشق سخن جاری رہی، اس لئے ان  
کے فن کو پروان چڑھنے کے لئے ان کو کافی وقت ملا اور خیال ہے کہ دوسرے دیوان میں اچھی  
غزلیں ضرور کافی تعداد میں ہوں گی، ان کی شاعری کے بارے میں مزید لکھنے سے پہلے مناسب  
معلوم ہوتا ہے کہ کچھ منتخب اشعار پیش کر دئے جائیں جن سے ان کی شاعری کا معیار، میلان طبع  
اور ان کی اٹھان کا اندازہ ہو سکے گا، چند غزلوں کے صرف ایک دو شعر پیش کئے جاتے ہیں۔  
(اردو ترجمہ کے ساتھ)

برائے خاطر بلبل بود گل ترا بہر دل ما آفریدند  
چمن میں پھول ہے بلبل کی خاطر میری خاطر تجھے پیدا کیا ہے  
پنے احیاء ایں افسر دو طبعان زبانم را مسیحا آفریدند  
مردہ دلوں کو زندگی دینے کے واسطے میری زبان ہی کو مسیحا بنا دیا  
با نکبت گل چه نسبت او را گل سرد و مزاج یار گرم است  
نکبت گل سے اس کو کیا نسبت گل ہے سرد اور مزاج یار ہے گرم  
عرق زد موج، گوہر آفریدند دریم جامہ محشر آفریدند  
موج کے پسینے سے پیدا کر دیا گوہر میرے چاک جامے سے ہو گیا بپا محشر  
گرفت او دامن صحرا و من دل ز مجنوم چه کمتر آفریدند  
وہ چلا سوے صحرا اور میں نے دل تھاما تم کہو میں مجنوں سے کتنا ہو گیا کمتر  
آنسوے چرخ ہم سر شکے هست صبح شبنم چکیدہ می آید



آنسو ہیں صبح شبنم ٹپک کر آتی ہے  
استقبالِ دل چو اشکم بیدہ می آید  
یوں اس کا دل آتا ہے آنکھوں میں میرے اشک کی صورت  
مہربان کے کلام میں سادگی، تغزل، شگفتگی، صفائی بیان، معنی  
ہیں جو دامنِ دل کو کھینچ لیتے ہیں انھوں نے مغلق تراکیب  
بل الفاظ سے اجتناب کیا ہے، وہ بیدل اور صائب سے متاثر  
کی ہے لیکن صرف اس روش کو اختیار کیا ہے جس کا تعلق سادگی  
پیچیدہ طرز سے احتراز کیا ہے۔

شعار ملاحظہ ہوں۔

بدماغ گل نشہ آمدہ چو صبا تو ہم کچن در آ  
ز سوختن ز خیال خار بدن شکن چو زبان بکام دہن در آ  
بیدل کی زیادہ پیروی نہیں کی ہے صرف تفسن طبع کے طور پر چند  
از فیض بیدل است مثال و خیال من  
اور اس پر وہ فخر کرتے ہیں۔

شعار ما گر چہ در ملک دکن باشندہ ایم  
اشعار اچھی خاصی تعداد میں مل جائیں گے جن میں صائب  
میں پہلے مصرعہ میں کوئی دعویٰ کیا جاتا ہے اور دوسرے مصرعہ  
اثبت پیش کیا جاتا ہے۔ چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

نیست سیر دریا برگ کہ بے کشتی و پل میکند  
اغیار آب دریا میں نہیں کاہ کو کشتی درکار

بر ضعیفان کرم منعم دون است محال رشتہ سیراب کجا از نم گوہر گردد  
منعم دون کا ضعیفوں پہ ہو کیوں لطف و کرم رشتہ سیراب نہیں ہوتا نم گوہر سے  
مہربان در رختن از خود نیست مانع پیرہن بوئے گل را برگ گل ہر گز نگرود سدرہ  
پیرہن خود سے گزر جانے میں کب مانع ہے برگ گل پھول کی خوشبو کو کہاں روکتا ہے  
آدمی را در جہاں کسب ہنر با آبروست آب دارد در بغل از فیض جوہر آئینہ  
کسب ہنر سے آدمی پاتا ہے آبرو آئینہ میں بھی فیض کے جوہر سے آب ہے  
فیض بخش دگران را نبود بہرہ فیض کے ہما از اثر خویش تو انگر گرد  
جو فیض بخش ہے اس کا ہے مہربان یہ حال خود اپنے فیض سے محروم ہے ہما کی طرح  
در لباس فقر از بس خاکساری کردہ ام بچو گرد آخر تنم در خرقہ پشینہ ماند  
لباس فقر میں یوں خاکساری میں گزارا ہے کہ پشینہ میں ہے مانند گرد اپنا تن خاکی  
مہربان کے کلام میں زیادہ تر ان کے تغزل کی چاشنی لذتِ قلب و نظر کا سامان مہیا کرتی  
ہے بیدل کی طرح ان کے کلام میں دقیق فلسفیانہ خیالات نہیں ملتے حالانکہ ان کی کتاب اصل  
الاصول ان کی متکلمانہ موشگافیوں اور منطقی قوت استدلال پر دلالت کرتی ہے، جس کے برعکس  
ان کے اشعار زیادہ تر ان کے احساسات کی ترجمانی کرتے ہیں تغزل کے باوجود ان کے اشعار  
روحانی اور عرفانی تجربات سے اور اخلاقی تعلیمات سے خالی نہیں ہیں اوپر کے اشعار سے یہ  
وصف بھی ظاہر ہے۔ تصوف کے بیشتر سلسلے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ملتے ہیں، مہربان محبت  
اہل بیت کو لازم سمجھتے ہیں، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی مدح میں ان کے چند اشعار ہیں۔

ناکام مطلق است بدنیا و آخرت آنرا کہ بر ولای علی اعتقاد نیست  
اے مہربان بقوی عشاق مومن است در ہر دلی کہ حب علی جا گرفتہ است  
مہربان از دارو گیر روز محشر فارغیم ہست از حب علی مرتضیٰ امداد ما  
بخاک نیز ہمیں مہرباں سعادت من ہنوز از مرہ رو ہم غبار راہ نجف



کلام کو دیکھنے سے ان کے یہاں فکرو فن میں تدریجی نظر سے ان کا پورا کلام نہیں گزرا اس لئے ان کی شاعری کے میں ہوگا ان کے بارے میں خود ان کے استاد میر غلام علی آزاد (۱۷۱۷ء) میں جو رائے دی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اصلاح ہوتی رہی کیونکہ ان میں پختگی پیدا نہیں ہوتی تھی،

فنی کی تعریف کی ہے وہ لکھتے ہیں۔

ت رضویہ نیشاپور است و در این ایام بخدمت قضا و رضی  
ب قدس سرہ مامور گشت، در سے گزرا نندہ واستعداد علمی  
و شعر خوب می فہم و سخن خود از نظر فقیری گذرا نندہ، تخلص

نیشاپور کے سادات رضویہ سے ہیں آج کل روضہ منورہ شاہ  
ت قضا پر مامور ہیں مجھ سے تعلیم لی اور خوب علمی استعداد  
خوب ہے اپنا کلام مجھے دکھاتے ہیں ان کا تخلص مہربان

فارسی شعر و ادب کا بڑا چرچا تھا وہاں ایک بڑی تعداد میں  
ت اور اس کے مختلف ادبی پہلوؤں پر کتابیں تصنیف ہوئیں،  
بھریوں میں موجود ہے، لیکن اہل نظر کی نگاہوں سے مخفی  
ہے۔ ان قلمی کتابوں کے متن کی تحقیق، تدوین اور طباعت و  
ہیں، لیکن اب تک یہ کام نہ ہو سکا تو اب اس کی امید بھی  
ی کہاں رہ گیا اور اس کے قدردان کہاں۔ اگر یہ کتابیں شبلی

نعمانی کے زمانے میں چھپی ہوئیں تو انھیں کما حقہ ادبیت اور شعرا العجم کے صفحات میں یہ زندہ جاوید  
ہو جاتے اور پھر اس ادبی تاریخ کے آئینہ میں ملک و ملت پر قوم کے احسانات کا مزید پتہ چلتا اور کم  
از کم اپنے تابناک ماضی کی یاد تازہ ہوتی رہتی۔ لیکن اب یہ سب خواب و خیال کی باتیں معلوم  
ہوتی ہیں۔

مدراس کے قریب ویلور میں باقر آگاہ کے ہم عصر سید عبداللطیف ویلوری ذوقی جو  
نصف اوائل بارہویں صدی ہجری میں تھے فارسی شاعری میں ایک ستون کی حیثیت رکھتے تھے ان  
کے شعری سرمائے کا بڑا حصہ ضائع ہو جانے کے باوجود پندرہ سے بیس ہزار اشعار اب بھی موجود  
ہیں ان میں سے بیشتر کرم خوردہ ہو کر خراب ہو چکے ہیں راقم نے ان کے ڈیڑھ دو ہزار اشعار بڑی  
دقت سے نقطوں اور شوشوں کی مدد سے پڑھ کر متن کے قرآنہ (Decipherment) کی اور  
ترجمہ، تشریح اور مقدمے لکھے جو بالاقساط مجلہ اللطیف ویلور میں شائع ہوتے رہے، ان کی مثنوی  
مہر مصطفیٰ کا تعارف کرایا، جو غزوات سرایا اور سیرت نبوی پر مشتمل ہے، ان کی تاریخی مثنوی  
نجیب نامہ ہے، جو شاہ نامہ فردوسی کی بحر میں ہے، اس سے وہاں کی مقامی سیاسی تاریخ پر روشنی  
پڑتی ہے لیکن یہ سب ترجمے اور تعارف اس وقت ہوئے جب کہ اس کے قدر شناس نہ رہے، اب  
تک فارسی کی جو ادبی تاریخی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ سب زیادہ تر شمالی ہند کے فارسی ادب سے  
متعلق ہیں، فارسی ادب کی تاریخ کا ایک بڑا حصہ جس کا تعلق زیادہ تر کرناٹک سے ہے، ابھی  
تک گوشہ گم نامی میں ہے، مولوی یوسف کوکن کی انگریزی کتاب کرناٹک میں عربی اور فارسی  
(Arabic & Persian in Carnatica) صرف تذکروں پر مشتمل ہے اور وہ بھی مکمل  
نہیں ہے، کرناٹک کی فارسی، ادبی اور تاریخی قدریں ابھی تک پردہ خفایں ہیں، جو زبان حال  
سے کہہ رہی ہیں:

کون ہوتا ہے حریف مے مرد فلکن عشق



## مرزا محمد طاہر آشنا

ز: پروفیسر عبدالاحد رفیق

ت میں اکثر شعرائے فارسی نے ہندوستان کی سکونت ترک کر کے اختیار کر لی تھی، کشمیر کے قدرتی مناظر، دلکش اور دلربا تفریح گاہیں ہاں کھینچ لاتی تھیں، شعر و شاعری کے لئے جس سکون، صبر اور سب کچھ کشمیر میں میسر تھا، ان شعراء کے کارناموں کی وجہ سے کیا جاتا تھا، جن فارسی شعراء نے کشمیر کو اپنا مسکن بنایا تھا ان میں مفرخان احسن، مرزا محمد طاہر آشنا، ملا شیدا، تکلوفتح پوری، مرزا سلیم ابوطالب کلیم اور صاحب اصفہانی بڑی اہمیت رکھتے ہیں۔

میں شامل ہیں، جنہوں نے ہندوستان کی سکونت چھوڑ کر کشمیر کو ہر میں علم و ادب شعر و شاعری کی آبیاری کرتے رہے، ان کا اصلی بیت خاں لقب تھا، ظفر خاں احسن کے بیٹے تھے، ان کی والدہ مکملہ بانو کی لڑکی تھی، شاہ جہاں نے عنایت خاں آشنا کو سات اور بالغ ہو کر پندرہ سو کے منصب پر سرفراز کیا اور بعد میں داروغہ سب صرف مغل خاندان کے معزز اور معتبر اراکین کو ہی دیا جاتا تھا حکومت میں ان کو شاہی کتب خانے کا داروغہ بنایا تھا اور اپنا زمانے میں ان کو چوبیس ہزار روپیہ سالانہ وظیفہ ملتا تھا۔

جب شاہ جہاں تخت نشین ہوا اور سرمد کی ولادت کا شہرہ سنا، تو عنایت خاں آشنا کو اس کے پاس بھیجا کہ سرمد سے ملے اور اس کے کشف و کرامات کا حال معلوم کرے، عنایت خاں آشنا نے وہاں برہنگی کے سوا کچھ نہ دیکھا اور واپس آ کر یہ شعر پڑھا۔

بر سر مد برہنہ کرامات تہمت است کشف کے ظاہر است از و کشف عورت است

کہتے ہیں کہ جوانی کے دنوں میں آشنا کی حسن خوبی صورتی کا شہرہ سارے ہندوستان میں ہوا تھا اور حسن و جمال کے شیدائی دور دور کے مقامات سے ان کو دیکھنے گئے لئے آتے تھے، ایک مجذوب درویش نے ان کی خوب صورتی کا چرچا سنا اور وہ بھی حسن و خداداد سے نفسیاب ہونے کے لئے ان کے دروازے پر حاضر ہوئے، مگر ملاقات سے شرف یاب نہ ہو سکے، ناکام لوٹا اور ان کے پاس یہ شعر بھیجا:

ناز بیجا چہ کنی چون برخت ریش آید شرم کن شرم! کہ روز سبہ آید

محمد طاہر آشنا زمانہ شناس نہ تھا، اپنے باپ کی طرح داراشکوہ اور اورنگ زیب عالم گیر کی لڑائی میں داراشکوہ کا ساتھ دیا تھا اور جب داراشکوہ کو شکست ہوئی تو اس خاندان کا تعلق حکومت کے ساتھ وابستہ نہ رہا۔ اس لئے ظفر خاں احسن لاہور میں شعر و شاعری کرنے لگا اور عنایت خاں آشنا نے مستقل طور پر سکونت اختیار کر لی۔ جہاں ۱۰۸۱ھ میں فوت ہوئے اور مرزا شعراء مجملہ درگجن میں مدفون ہوئے تاریخ وفات کے بارے میں اختلاف پایا جاتا ہے، تاریخ اعظمی اور صحف ابراہیم میں ۱۰۸۰ھ لکھا ہے اور اکثر تذکرے تاریخ وفات کے بارے میں خاموش ہیں۔ آشنا ایک سمجھ دار جوان تھا درمند دل لے کے آیا تھا، لیکن طبیعت میں شوخی تھی، اپنے دوستوں مثلاً ابوطالب کلیم اور دوسرے شعراء کو اپنے گھر میں بلاتا اور کھانے کی چیزوں میں نشہ آور چیزیں ملا دیتا، نصر آبادی کے ساتھ اس کے دوستانہ مراسم تھے، اگرچہ اس کے ساتھ غائبانہ ملاقات تھی اس کو کئی بار خط لکھا تھا، اپنا دیوان خسرو کی غزلیات اور دوسری کتابیں اس کے پاس بھیج دی تھیں۔

عنایت خاں آشنا جو دوسرا کے لئے مشہور تھے۔ خصوصاً شعرا سے مہربانی کے ساتھ پیش آتا، وہ خود عالم تھا اور علم و ادب کا قدردان تھا، اپنے باپ کی طرح علم پرور اور ادب نواز تھا۔







( خوشی پادہ اہل سخن را

بہر پیرا بن از فانوس دارد شمع عریاست

خوردن شای حاصل ما از خدا جوئی

رضارام پور کے کتب خانے میں زیر نمبر ۲۵۲۳ موجود ہے، یہ

عشق کی بہترین ترجمانی ملتی ہے ان کے خیالات حیرت انگیز  
ادا کا خاص خیال رکھتے ہیں۔ آشنا عاشق مزاج تھے اس لئے  
میں ملتی ہے آشنا کا محبوب کوئی فرضی یا روایتی طرز کا معشوق  
والا انسان ہے جس کی ہم آغوشی شاعر کو کیا لطف نہ دیتی ہوگی  
مضامین شاعر نے اپنی غزلوں میں برتے ہیں ہر جگہ استادانہ  
روح پامال مضامین پر طبع آزمائی نہیں کرتے ہیں۔ کہیں کہیں  
ہے آخری دور کے کلام پر صوفیانہ تصورات کی چھاپ ہے  
بھی ملتا ہے۔ مگر اس کے باوجود ان کی انفرادیت قائم ہے

غزلیات

خار پست مژہ ام گلزار شود  
نفس دایہ پرہیز کند طفل چہ بیمار شود  
دندان مار دستہ حجر نمی شود  
است مای در آب گرم شنا در نمی شود

کدام چیز عزیزان ز یکدگر گیرند بغیر ازیں کہ ز احوال ہم جز گیرند  
گفت لو روز و چو بلبل بطامی گویا شد جام زریں ز می سرخ گل رعنا شد  
آشنا نے رباعیات بھی لکھی ہے ان میں بھی ان کی انفرادی شان ظاہر ہوتی ہے  
رباعیات میں جو مضامین بیان کئے گئے ہیں ان میں بھی چند نصائح، معرفت و عرفان اور محبوب کا  
حسن و جمال بیان کیا گیا ہے ہر جگہ جدت ادا کا خاص خیال رکھا گیا ہے حکمت اور دانائی کی باتیں  
بھی بیان کی گئی ہیں۔

کم ظرف ز عشق خرمن بنی سوخت پیر حوصلہ نور زندگانی اندوخت  
کاہید خرد ز عشق و افروز جنوں از باد چراغ مردو آتش افروخت  
خالق نتواں بہ بیچ احد را گفتن مخلوق نمی تواناں ضمد را گفتن  
بے یک بنودے بیچ عدد ایک کیے جز یک نتواں بیچ عدد را گفتن  
آزما کہ بود معرفت حق حاصل در صفوت اور خطر نگرود حاصل  
پاکان سبب قساد ہرگز نشود از آب دہن روزہ نگرود حاصل

مثنویات

داراشکوہ نے ایک محل تعمیر کروایا تھا اس کا نام آئینہ محل تھا اور یہ محل لاہور میں تعمیر کیا گیا  
تھا اگرچہ اس محل کا نام و نشان اب موجود نہیں ہے اور یہ بھی نہیں معلوم ہے کہ یہ محل لاہور کے کس  
علاقے میں واقع تھا، مرحوم پروفیسر مولوی محمد شفیع پرنسپل اور نیشنل کالج لاہور لکھتے ہیں کہ موجودہ  
امام باڑہ اور مزار حضرت علی ہجویری دانا گنج بخش کے درمیان اس کے کھنڈرات اب بھی دیکھے جا  
سکتے ہیں اور اس کی تصدیق سید لطیف نے بھی کی ہے اس علاقہ کو آج کل شیش محل کے نام سے  
یاد کرتے ہیں عنایت خاں آشنا نے بھی شیش محل کے متعلق دو مثنویاں لکھی ہیں جن کو مرحوم مولوی  
محمد شفیع نے اور نیشنل کالج کے میگزین میں نقل کیا ہے ان دونوں مثنویوں کے لوازم کا خاص خیال  
رکھا ہے۔



## مثنوی اول

والا کہ بود رشکے عالم بالا  
بسیار گر ہواش بود رطوبت دار  
بدیوارش دل پاکان بود گرفتارش  
او گردید بچو خود محو او ہزاران دید

## مثنوی ثانی

کشد کار کا سمان شد بہر او آئینہ دار  
شد نمود بادل از پاکان کہ دیدن ربود  
ہرش می توان درود زیدن اخترش  
کشد سرمہ شب در دیدہ اختر کشد  
مثنوی لکھی ہے ایک ساتی نامہ بھی ان کی طرف منسوب ہے  
رہتا ہے ان میں اساتذہ کے فن اور ہنرمندی کو آشنانے پوری

## ماخذ

۱۔ تذکرہ ہمیشہ بہار ۳۔ تاریخ اعظمی آثار الامراء ۵۔ ریاض الشعراء ۶۔  
عرائے متقدمین ۹۔ صحف ابراہیم ۱۰۔ مرآت آفتاب نما ۱۱۔ نتائج  
۱۲۔ اردو لاہور ۱۳۔ آثار رحیمی ۱۵۔ اورینٹل کالج میگزین ۱۹۲۶ء۔ ۱۶۔  
۱۷۔ کشمیر راشدی ۱۸۔ تذکرہ شعرائے کشمیر، اسلم ۱۹۔ رود کوثر از شیخ  
۲۰۔ شاجہاں نامہ ۲۱۔ نگارستان کشمیر۔

(۲)

## حالات حاضرہ

## نیو کلیئر بم۔۔۔ گرمیوں کے کھیل

از

جناب اروند ہستی رائے ☆ مترجم ڈاکٹر محمد کاظم ☆ ☆

اس برصغیر سے سفیروں اور ان کے خاندان اور سیاحوں کے انخلا ہونے کے ساتھ  
ساتھ مغربی ممالک کے نامہ نگار دلی میں درجنوں کی تعداد میں وارد ہو رہے ہیں، ان میں بہت  
سے نیلی فون کر کے مجھ سے پوچھتے ہیں ”تم ابھی تک شہر میں موجود ہو کہیں بھاگیں نہیں، کیا  
نیوکلیری جنگ کا خطرہ صحیح نہیں، اس صورت میں کیا دلی خاص نشانے پہ نہیں رہے گی؟

اگر نیوکلیری اسلحے موجود ہیں تو نیوکلیری جنگ کا امکان بڑھ جاتا ہے اور یقیناً دلی خاص  
نشانے پر ہے لیکن اسے چھوڑ کر ہم کہاں جائیں، اگر میں چلی بھی جاؤں تو ہر چیز، ہر شخص، ہر  
درخت، ہر گھر، ہر کتا، ہر گوریا اور ساری چیزیا کہاں جائے گی، جن سے مجھے انسیت اور محبت ہے،  
اگر یہ حملے کی زد میں آجاتے ہیں تو میں کیسے زندہ رہوں گی، میں کس سے محبت کروں گی اور کون  
مجھ سے محبت کرے گا؟ کون سا سماج مجھے خوش آمدید کہے گا اور کون مجھے برداشت کرے گا۔

اس لئے ہم سب یہیں رہ رہے ہیں اور ایک دوسرے سے گلے ملتے ہیں اور محسوس  
کرتے ہیں کہ ہمیں ایک دوسرے سے کتنی الفت ہے، اس کے ساتھ ہی یہ بھی سوچتے ہیں کہ اب  
اس وقت ہم سب کا مرجانا کتنے شرم کی بات ہوگی، زندگی اس لئے معتدل بنی ہوئی ہے کیونکہ وہ  
خطرہ ٹل گیا ہے، ہم اور سارے لوگ اس وقت بارش کا انتظار کر رہے ہیں، فٹبال میچ دیکھ رہے  
ہیں، انصاف کے منتظر ہیں، ایسے میں پرانے ریٹائرڈ گھاگ، جنرل اور ٹی وی کے اینکر لوگ

☆ مضمون نگار انگریزی کی مشہور مصنفہ اور اہل قلم ہیں، ان کا یہ مضمون ٹائمز آف انڈیا مورخہ ۲۷ جون  
۲۰۰۲ء میں شائع ہوا تھا ☆ سب اڈیٹر آج کل (اردو) پیپالہ پاؤس، نئی دہلی ۱۱۰۰۱



پلے حملہ کرے گا اور کس کے پاس جوابی حملہ کی صلاحیت ہے وہ اس سے وہ لوگ کسی گھر میں کھیلے جانے والے کھیل پر اپنی اپنی رائے

س پر وہیسی (Prophecy) کے بارے میں بات کرتے ہیں وہ گامہ کی پریم گرائے جانے سے متعلق ہے، وہ آگ کا گولہ، مرے ہلاک ہونے والے وہ بچے جن کے لباس ان کے جسم کے ساتھ اشت میں ملنے والی کینسر جیسی مہلک بیماری میں مبتلا لوگ ہی نہیں ہیں، وہ بھی اس مہلک بیماری کے شکار ہیں، ہمیں خاص طور پر وہ بچے پر چڑھتے ہوئے پگھل گیا تھا، ہم بھی اپنے بارے میں ایسا ہی راز حبیبہ موجود رہے گا تو میں تصور کرتی ہوں کہ آنے والی نسلوں کے بارے میں اس دھبے کی طرف اشارہ کر کے خاموشی سے کہیں ی مذکر نہ مونت کا استعمال ہوگا بس وہ۔۔۔۔۔

بارے میں کتاب لکھ رہے ہیں جس میں ایک باب ہے انجیر اور پھول ان میں کیسے پیدا ہوتے ہیں، ہر انجیر کی اپنی ایک طرح کی ہزاروں مختلف مومی جھلیاں ہیں، ہر ایک مخصوص کے بعد پیدا ہوتی ہیں ایسی ساری انجیر کی جھلیاں بم سے اڑ میرا شوہر اور اس کی کتاب۔۔۔۔۔

جو زہد اچھا آدمیوں میں سرگرم ہیں، وہ پچھلے چودہ دنوں سے مان باندھ بنانے کے لئے گاؤں والوں کے اخراج کے

عموماً کتاب کا کام ہے اور آج کی اس دنیا میں یہ یقین کی کتنی ظاہر ہے کا اثر لازمی پڑے گا؟ کیا اس کا اثر ہوگا؟ وہ سرکار جو

ایک بخر ہوئی دنیا کے تصور سے خوش اور مطمئن ہے، اس کے سامنے ایک برباد ہوئی وادی کی کیا حیثیت ہوگی۔ اس ہیبت ناک خطرے کو اتنی اونچائی تک پہنچا دیا گیا ہے کہ اب صرف نسل کشی یا نیوکلیری جنگ ہی بات کرنے کا موضوع رہ گیا ہے، خاموش مظاہروں کو حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے، تشدد ہی اب موثر چیز رہ گئی ہے اور تشدد کے خلاف جنگ کے پس پشت بنیادی نظریہ یہ ہے کہ جنگ ہی اس تشدد کو ختم کرنے کا واحد حل ہے اور اسی نے اس بات کو یقینی بنا دیا ہے کہ اس برسرِ غیر میں صرف تشدد پسندوں کو ہی یہ حق حاصل ہے کہ وہ نیوکلیری جنگ شروع کریں۔

لوگوں کا اخراج، انہیں ان کی ملکیت سے محروم کرنا، بھوک، قحط، غریبی، بیماری۔۔۔۔۔ اب یہ صرف ہنسنے کی چیزیں ہو گئی ہیں، ہمارے وزیر داخلہ کا کہنا ہے کہ امرتھ سین نے غلط نظریہ پیش کیا ہے۔۔۔۔۔ ہندوستان کی ترقی کی بنیاد تعلیم اور صحت نہیں ہے، بلکہ ملک کا دفاع ہے (یہ نہ بھولنے کے دفاعی سمجھوتوں سے رشوت ملتی ہے جس سے ہم سب محبت کرتے ہیں) شاید ان کا مطلب یہ تھا کہ جنگ ہی وہ موضوع ہے جس سے پوری دنیا کی نگاہیں فاشزم اور نسل کشی سے ہٹائی جاسکتی ہیں، پھر اس کے ذریعہ حکومت کرنے کے ہر بنیادی پہلو سے جن پر فوری توجہ چاہئے، لوگوں کے ذہن کو منتشر کیا جاسکتا ہے ہندوستان اور پاکستان دونوں ملکوں کے لئے کشمیر کوئی مسئلہ نہیں ہے بلکہ یہ ان کے سارے مسائل کا دائمی اور کامیاب حل ہے، کشمیر ہی وہ خرگوش ہے جسے جب ضرورت پڑے وہ اپنی ٹوپوں سے نکال لیتے ہیں اور اب یہ ریڈیو ایکٹو خرگوش ہو گیا ہے جو ان کے کنٹرول سے باہر ہو گیا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ کشمیر کی سرحد پر پاکستان کے تشدد کی کارروائیاں جاری ہیں لیکن اس کے علاوہ بھی وادی میں دوسری طرح کا تشدد پایا جاتا ہے، ایک طرف جہادی میلینیٹ ہیں، کچھ کرائے کے غیر ملکی ٹو ہیں، کچھ مقامی ٹو ہیں، کچھ انڈر ورلڈ جرائم پیشہ لوگ ہیں اسلحہ بیچنے والے ہیں اور جرائم میں ملوث سیاست داں ہیں، سیاست داں اور ایسے سرکاری افسر سرحد کے دونوں طرف ہیں، اس کے ساتھ ہی وہاں انتخاب میں دھاندلی، روزانہ لوگوں کی بے عزتی، اچانک غائب کئے جانے اور پھر نقلی ڈبھیڑ کے واقعات ہیں، اب پورے ملک میں یہ شور برپا ہے کہ ہندوستان ایک ہندو ملک ہے، حکومت کی نگاہ کے سامنے مسلمانوں کا



## فضائے وسیع ہماری پرواز کی منتظر ہے

### مرکزی سروسز میں مسلم نمائندے

از: ڈاکٹر محمد کاظم

پچھلے مہینے I.A.S. اور دیگر اور مرکزی سروسز کے لئے ہوئے امتحان کے نتائج کا اعلان ہو چکا ہے لیکن چونکہ اس بار یونین پبلک سروسز کمیشن (U.P.S.C) نے اخباروں میں کامیاب امیدواروں کے ناموں کی اشاعت نہیں کی، اس لئے ایک ماہ گزرنے کے بعد بھی کسی اردو اخبار میں مسلمانوں کی کامیابی کی شرح پر کوئی ماتم کرتا ہوا مضمون ابھی تک نہیں شائع ہوا، قیاس ہے کہ اس بار بھی سال گزشتہ کی طرح آٹھ دس لڑکے ہی ان امتحانات میں کامیاب ہوئے ہونگے، بہر حال ابھی پچھلے ہفتے ہی U.P.S.C میں ڈیفنس سروسز کے لئے آرمی ایئر فورس اور انڈین نیول اکیڈمی کے لئے ہوئے امتحان کے نتائج کا اعلان کیا ہے، یہ سروسز بھی I.A.S کے مساوی ہی ہیں لیکن فرق یہ ہے کہ ان سروسز میں ایک بار داخلہ ملنے کے بعد سے ان کا رنگ اسکیل کمیشن سے لے کر بریگیڈیر کے اسکیل تک چلا جاتا ہے چونکہ ڈیفنس سروسز میں میجر کے بعد سارے پر مشن سینئرٹی کے مطابق نہیں بلکہ سلیکشن کی بنیاد پر ہوا کرتے ہیں، اس لئے زیادہ تر لوگوں کا میجر سے آگے بڑھنا مشکوک ہو جاتا تھا، حکومت نے اس طرف توجہ کرتے ہوئے انھیں بریگیڈئر تک کا رنگ اسکیل دے دیا ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ میجر کے بعد کوئی

نیوکلیر بم

۳۰۶

اس طرح کی نسل کشی کئے جانے پر انصاف کی کوئی کارروائی نہیں ہو  
لے لوگ ایکشن میں کھڑے ہوں گے، کیا ہندوستان اب پورے میدان  
بن گیا ہے اور صرف سرحدی حصوں میں سیکولر رہ گیا ہے؟

د کے خلاف بین الاقوامی اتحاد کے داعی جنگ چھیڑ رہے ممالک  
نے کو کہہ رہے ہیں برطانیہ دونوں ملکوں کو اسلحہ بچ رہا ہے، ابھی چند مہینے  
کے نام پر آئے تھے، دراصل وہ تجارتی دورہ تھا تا کہ ایک بلین پونڈ  
ہندوستان کو بیچ سکیں (یہ مت بھولئے کہ اسلحوں کے سودوں میں کمیشن  
سب کو جی جان سے عزیز ہے)

صحافی مجھ سے پوچھتے ہیں کہ یہاں امن کی کوئی تحریک فعال کیوں  
یہاں امن کی تحریک کیسے چل سکتی ہے، جب ہندوستان کی اکثریت  
مرہ کی زندگی گزارنے کے لئے کھانا، پانی، سرچھپانے کی جگہ اور  
لئے اسے جنگ کرنی پڑتی ہے، جس دوسری طرف جنگ ایک ایسی  
دور دراز کی سرحدوں پر لڑتے ہیں اور نیوکلیائی جنگ۔۔۔ اس کا  
سے باہر ہے، وہ مجھ سے پوچھتے ہیں کہ تم اب کون سی کتاب لکھ رہی  
تے ہی موسیقی، آرٹ، ادب، اور ہر چیز جو تہذیب کو بناتی ہے اس  
کہ میں کون سی کتاب لکھوں؟

جی ہی سرحد کے دونوں طرف بالکل الٹ نہیں کھڑے ہوئے ہیں  
نیوکلیر بم کرتے ہیں چاہے اسے استعمال کیا جائے یا نہیں، وہ ہر اس  
مان سے متعلق ہیں وہ زندگی کی معنویت کو بھی بدل دیتے ہیں۔  
داشت کرتے ہیں؟ پھر ہم ایسے انسانوں کو کیوں برداشت کرتے  
ل کر کے پورے عالم انسانی کو ہی بلیک میل کر رہے ہیں۔



مہدے پر ہی رہے لیکن ان کی تنخواہ میں ہر سال اضافہ ہوتا ہے۔ پانے لگیں گے، اس کے علاوہ ڈیفنس سروسز میں ایک نومرعات حاصل ہوتی ہیں، خصوصاً مفت غذا، دوائیں سفر کا تو تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

صرف مسلمانوں کا رجحان کم رہا ہے۔ ممکن ہے اس میں کچھ U.P.S.C. نے جوتا جگہ کا اعلان کیا ہے وہ کافی امید افزا ہے۔ کل ۵۳۶ امیدوار منتخب کئے گئے ہیں، ان میں گیارہ مسلم ہونے والے مسلم امیدواروں کے مقابلے میں کہیں بڑی تعداد میں دو فیصد کے قریب ہیں لیکن ہمیں کامیابی کا تناسب رکھنا چاہئے کہ کل کتنے مسلم امیدواروں نے درخواستیں درج کر رکھی ہیں اور ان میں کتنے کتنے بلائے گئے اور ان میں کتنے تناسب نکل سکے گا، گو کامیاب امیدواروں کے مقابلے میں دو فیصد۔ تاہم اسے اگر آج تک کے پس منظر میں دیکھا جائے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اب مسلم لڑکے بھی اس قدر ترقیوں سروسز کو الگ الگ دیکھیں، ان ۵۳۶ کامیاب I.N. (انڈین نیول اکیڈمی) کے لئے منتخب ہوئے جن میں ۱۰۰ امیدوار اس فہرست میں اول نمبر پر ہے، اسی طرح I.A.F. میں ۱۰۰ امیدوار کامیاب ہوئے، ان میں چار مسلم امیدوار منتخب ہونے والے مسلم امیدواروں میں تین امیدوار ایسے ہیں جو (Air) اور بحری (Navy) تینوں کے لئے منتخب ہوئے

لیکن یہ امیدوار مشترکہ سروسز کے لئے منتخب ہوئے اور یہ بھی خاص بات ہے کہ اس بار کامیاب امیدواروں کی فہرست میں ان کے نام نیچے نہیں بلکہ اوپر دیے ہیں۔

ابھی تک مسلم یا دوسری پسماندہ ذاتوں کے لئے I.A.S. وغیرہ کے لئے ہی کوچنگ کلاسز مختلف جگہوں پر چلائے جاتے ہیں، جب کہ ہندوستان میں خصوصاً U.P.S.C. کے ذریعہ لئے جانے والے تمام ایسی I.A.S. کے مساوی سروسز ہیں جن کے لئے کہیں بھی کوئی کوچنگ کا انتظام نہیں ہے جب کہ پورے ملک میں بہت سے ایسے ادارے ہیں جو خصوصاً اقلیتوں کے لئے انجینئرنگ کی تعلیم دیتے ہیں۔ لیکن انہیں سے کسی بھی ادارے نے انڈین انجینئرنگ سروسز کے امتحانات میں شریک ہونے والے امیدواروں کے لئے کہیں بھی کسی بھی کوچنگ کا کوئی انتظام نہیں ہے، اسی طرح میڈیکل سروسز کے لئے انڈین میڈیکل سروسز، معاشیات کے میدان میں انڈین اکونومک سروسز، اعلیٰ و شمار سے تعلق رکھنے والے انڈین اسٹیشننگ سروسز اور محکمہ جنگلات کے لئے I.F.S. (انڈین فارسٹ سروسز) یہ سارے امتحانات الگ الگ ہوتے ہیں، ان کا I.A.S. یا انڈین سروسز سے کوئی لینا دینا نہیں ہے لیکن یہ سب کے سب I.A.S. کے مساوی ہوتے ہیں، ابھی ابھی انڈین فوٹو سروسز کے امتحانات کے نتائج بھی شائع ہوئے جس میں کل ۱۳۳ امیدوار کامیاب ہوئے ان میں ایک بھی مسلمان امیدوار نہیں ہے، کیا یہ ہماری اور ہمارے اداروں کی بے توجہی نہیں ہے، اسی لئے ہم امید کرتے ہیں کہ کچھ تنظیمیں جو I.A.S. کی کوچنگ کراتے ہیں وہ اب اس طرف بھی کچھ توجہ کریں گی کیونکہ آسمان بہت وسیع ہے، اڑنے کے لئے آسمان کی پوری وسیع فضا ہماری منتظر ہے، ہمیں اپنے نقطہ نظر کو ایک ہی سروسز تک محدود نہیں کر لینا چاہئے۔

چونکہ اول تو مسلم امیدوار اس طرح کی سروسز کے لئے امتحان دینے کا حوصلہ ہی نہیں کرتے اور جو امیدوار کامیاب ہوتے ہیں، ان کی حوصلہ افزائی نہیں کی جاتی، اس لئے ہم کامیاب امیدواروں کو مبارکباد پیش کرتے ہیں۔



## اخبار علمیہ

الم اسلامی“ نے یہ خبر شائع کی ہے کہ سعودی عرب کی حکومت عالمی زبانوں میں قرآن کریم کے ترجمے کی طباعت کے لئے اس رقم سے قرآن مجید کے ترجمے کے ایک لاکھ تیس ہزار شان کارنامہ سعودی شہزادہ ولید بن طلال بن عبدالعزیز کی لاجی بینک کے صدر ہیں۔

جسے بوسنیائی، البانوی، فارسی اور سندھی زبانوں میں شائع ہزار، البانوی میں ۴۰ ہزار، فارسی اور سندھی میں ۲۰، ۲۰، ۲۰ کے ان ترجموں سے عربی زبان سے ناواقف مسلمانوں کو واقفیت اور آگاہی ہوگی اور غیر مسلم حضرات بھی قرآنی اور

اقتصادی عالم میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے تئیں بینک کی کڑی ہے۔

پچھلے سال (۱۴۲۲ھ) میں دس کروڑ کی مالیت سے یہ بینک آئندہ پانچ برسوں تک ہر سال بیس لاکھ ریال کے صرفہ سے دس سے فاج و بہبود کے شعبوں میں ملکی اور بین الاقوامی سطح پر

ابھی دو سال قبل بعض ہندوستانی علما کو شہزادہ ولید بن طلال کی جانب سے پیش کردہ اہم دینی کتابوں کا ہدیہ موصول ہوا تھا۔

مدینہ منورہ میں ”مجمع الفہد ملک“ عالمی پیمانے پر اشاعت قرآن کا سب سے بڑا ادارہ ہے، جہاں سے مختلف زبانوں میں قرآن کریم کے تراجم شائع ہوتے ہیں، اس ادارہ نے قرآنی تعلیمات کی نشر و اشاعت کے لئے انٹرنیٹ کو بھی وسیلہ بنایا ہے، جس پر عربی، اردو، انگریزی، فرانسیسی، اسپینی، انڈونیشی اور ہاؤز زبانوں میں علوم قرآن کی ترسیل ہوتی ہے۔ مختلف اسلامی علوم و فنون کا مطالعہ بھی اس ویب سائٹ پر کیا جاسکتا ہے۔

[www.qurancomplex.org.ard](http://www.qurancomplex.org.ard)

اسلامی علوم کے معروف مطبع ”بریل“ لائینڈن نے انسائیکلو پیڈیا آف اسلام کا دوسرا ایڈیشن شائع کیا ہے جو جلد اول تا جلد نہم سی ڈی روم پر بھی دستیاب ہے، موضوعاتی اشاریہ، اسما و اصطلاحات کی فہرست بھی اس میں شامل ہے، سی ڈی روم کی قیمت ۷۵ ۳ ڈالر ہے۔

فرانسیسی مصنف تھامس میسن کی ایک تازہ ترین تصنیف ”حیرت انگیز فراڈ“ کے نام سے شائع ہوئی ہے، اس میں امریکہ کے عالمی تجارتی مرکز اور پنٹاگون کی عمارتوں پر حملے کے بارے میں یہ انکشاف کیا گیا ہے کہ وہ خود امریکی فوج کے ہی ایک گروپ کی سازش سے کیا گیا تھا، کتاب فرانس میں بہت مقبول ہو رہی ہے اور اکثر لوگوں کے نزدیک اس کے مصنف میسن کا نظریہ درست ہے اور اس نے دراصل حقائق کو واشگاف کر دیا ہے، لیکن میڈیا اس کی تضحیک و تمسخر پر آمادہ ہے، کتاب کا انگریزی ترجمہ بھی چھپ گیا ہے اور وہ امریکی کتب خانوں تک پہنچ گیا ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ تعصب، تنگ نظری، اسلام اور مسلم دشمنی کے اس ماحول میں بھی مغرب واقعت پسند اور حقیقت پسند لوگوں سے خالی نہیں ہے۔

(ضیاء الرحمن اصلاحی)



اک

## ایک اہم خط

رحمۃ اللہ

ت میں انجمن عالمی دستور اور عالمی پارلیمنٹ کی جانب سے اس  
منج کی حیثیت سے پیش کر رہا ہوں۔

اقوام متحدہ کی تنظیم نہ تو اس دنیا میں امن قائم کر سکی اور نہ ہی  
توصیات سے اوپر اٹھا سکی۔ آج جمہوری حکومتیں ایسی اقوام  
رج عسکری بربریت اور اقلیتوں کے حقوق کی پامالی کا تماشہ دکھا  
منس اور ٹکنالوجی جو ہر طرح کی اخلاقی پابندی سے آزاد ہے،  
ہے اس کے ذریعہ آج جس طرح اس کرۂ ارض کو تباہ کیا جا رہا  
تباہ کاریوں کی تفصیلات راقم السطور سے حاصل کی جاسکتی ہیں  
س خط کی بنا پر وہ اعداد و شمار رکھ رہا ہوں جن سے ان عظیم  
رن ماضی میں جنگ عظیم ثانی سے انسانیت کو پہونچا ہے، یہ  
(League of Nations) کی ناکامی کا نتیجہ تھی اور آج اس  
سے جس ہولناک سانحہ کے امکانات سامنے ہیں اس کا تخمینہ  
ہے گا۔ اس عالمگیر تشویش ناک صورت حال کو دیکھتے ہوئے  
نمائندگی اس خط سے کی جا رہی ہے یہ فیصلہ لیا کہ وہ افراد ت۔

اداروں سے، تنظیموں سے، اور حکومتوں سے عالمی دستور Constitution of earth کی  
توثیق کروا کر ایک عالمی پارلیمانی نظام کا قیام عمل میں لائے گی جس کی کارکردگی کا پروگرام اس  
خط کے ساتھ آپ کو بھیجا جا رہا ہے۔

توقع ہے کہ مستقبل قریب میں امکاناً ۲۰۰۴ء میں افریقہ کی متعدد حکومتیں اور کیوبا  
(Cuba) کی حکومت اس کی توثیق کر دیگی۔

پارلیمانی نظام سے دراصل ایک ایسا بین الاقوامی انصاف کا نظام International  
order of Justice قائم ہو جانے کے امکانات ہیں جو پوری دنیا میں اقلیتوں کا تحفظ ب بھی  
کر سکے گا۔

جس پارلیمانی نظام کا قیام یہ انجمن چاہتی ہے، اس کی اسپرٹ وہی ہے جو دستور  
ہند (Constitution of India) کے دفعہ ۵۱ (Article 51) کی ہے اس لئے حکومت  
ہند اس سے چشم پوشی نہیں کر سکی۔

آپ سے استدعا ہے کہ آپ حالات حاضرہ کا جائزہ لیتے ہوئے اور انسانیت کو دوبارہ  
تباہ کاریوں، ظلم، اور ایک نہایت لرزہ خیز موت سے بچانے کے لئے جلد از جلد کوئی فیصلہ لیجئے،  
انجمن آپ کے فیصلے کا خیر مقدم کرے گی۔

فقط

معزز علی بیگ

## اصلاح طلب بات

حبیب منزل علی گڑھ

مکرمی و محترمی

۱۵ اگست ۲۰۰۲ء

السلام علیکم ورحمۃ اللہ

جولائی ۲۰۰۲ء کے معارف میں وفیات کے تحت عبداللطیف اعظمی صاحب مرحوم پر



ہے اور ان کی شخصیت کی بہت اچھی عکاسی کرتا ہے، اس میں صرف آپ نے تحریر فرمایا ہے۔۔۔ ۵۵ء تا ۵۷ء میں انھوں نے مسلم کیا، یہ درست نہیں ہے وہ یہاں ایم اے (عربی) کے طالب علم رہ سکے تھے، درمیان ہی میں اپنی بیگم کی غلات کی وجہ سے تعلیم کا پلے گئے تھے، امید ہے کہ آپ بخیریت ہوں گے۔

نیاز مند

ریاض الرحمن شروانی

## تاریخی غلطی

السلام علیکم

ماہنامہ "معارف" شمارہ جولائی ۲۰۰۲ء ہے۔

گہرے اور قریبی دوست جناب عبداللطیف صاحب اعظمی

ہے، اس سے بڑا سکون ملا، جزاک اللہ۔

بڑی تاریخی غلطی سرزد ہو گئی ہے، اعظمی صاحب کی تاریخ

ت ۲ بجے دن ہے اور آپ نے ۱۰ مئی ۲۰۰۲ء لکھا ہے جو

ن: ہوں گا۔

والسلام

دعا گو و طالب دعا

عبدالرحمن ناصر اصلاحی

## گجرات میں قصہ ابلیس

پرنس کالونی عید گاہ بل بھوپال

۱۲ اگست ۲۰۰۲ء

محترمی السلام علیکم

معارف اگست ۲۰۰۲ء ملا، شذرات نے ایک بار پھر بے چین کر دیا اور فکر مند کر دیا کہ اگر یہی حالات رہے اور قصہ ابلیس کا سلسلہ جاری رہا تو آئندہ کن حالات سے گزرنا پڑے گا۔

افسوس ناک بات یہ ہے کہ چند درد مند انسانوں اور سچے صحافیوں کے علاوہ کسی نے بھی اس کے خلاف آواز بلند نہیں کی، سیاسی جماعتیں بھی اس المناک صورت حال سے مضطرب نظر نہیں ہوا روی میں کچھ آوازیں بلند ضرور ہوئیں لیکن بے اثر رہیں۔

در اصل حب الوطنی کا جذبہ ٹھنڈا پڑ چکا ہے، اس لئے کہ بقول آپ کے "صرف اپنے اقدار سے غرض ہے" ایسی صورت میں ملک کا مستقبل کس قدر تاریک اور بھیا تک ہو جائے گا، اس تصور سے کانپ اٹھتا ہوں، اللہ رحم فرمائے۔

غمرہ

عبدالقوی دسنوی۔ بھوپال

## دارالمصنفین کے سلسلہ مکاتیب کا مکمل سیٹ

مکاتیب شبلی حصہ اول،	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۴۰ روپے
مکاتیب شبلی حصہ دوم،	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۳۵ روپے
برید فرنگ	مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی	قیمت: ۳۵ روپے
مشابیر کے خطوط (بنام سید سلیمان ندوی)	ادارہ	قیمت: ۴۵ روپے



بات

## وہ سرسید جسے دانش و رب بالغ نظر کہئے

از جناب وارث ریاضی صاحب ☆

وہ سرسید جسے ملت کا میر کارواں کہئے  
وہ سرسید جسے قوم و وطن کا پاساں کہئے  
وہ سرسید جسے دیوانہ خیر البشر کہئے  
وہ سرسید جسے دین میں کا راہبر کہئے  
وہ سرسید جسے سرچشمہ علم و ہنر کہئے  
وہ سرسید جسے دانش و رب بالغ نظر کہئے  
وہ سرسید کہ جس کی ذات تھی حکمت کا سیارہ  
وہ سرسید کہ جس کی شخصیت دانش کا گہوارہ  
نکالا جہل کی تاریکیوں سے جس نے ملت کو  
کیا بیدار اس کی قوتِ تسخیرِ فطرت کو  
جنوں کو آگہی دی، عقل کو دیوانگی بخشی  
پریشاں قوم کو علم و خرد کی روشنی بخشی  
منارا اک نئے جوشِ عمل سے اہل ایمان کو  
کیا آگاہ مغرب کے تمدن سے مسلمان کو  
پرودی رشتہٗ تنہیت میں تسبیحِ رحمانی  
بدل دی اس نے یکسر ہند میں تقدیر انسانی  
وہ جس کی جہد کا نقشِ حسیں (۱) دنیا میں لافانی  
بھلا سکتی نہیں ہر گز اسے تاریخ انسانی  
نمایاں رہبرانِ علم و دانش میں مقام اس کا  
رہے گا تا ابد دنیا میں وارث، فیضِ عام اس کا

(۱) سیم یونیورسٹی ہائیڈ

## مطبوعات جدیدہ

محمد اور قرآن: از: جناب ڈاکٹر رفیق زکریا، توسط آف قطع، بہترین کاغذ و کتابت  
و طباعت، مجلد، دیدہ زیب سرورق، صفحات ۵۸۱، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ: روزنامہ  
انقلاب، ۵۶ اڈی، جے، دادا جی روڈ، تارو پو، ممبئی ۴۰۰۰۳۲۔

اس قابل قدر کتاب کی تالیف کا سبب اصلاً سلمان رشدی کے ناول میں قرآن و سیرت نبویؐ کے  
بعض پہلوؤں کی غلط ترجمانی کا رد ہے لیکن اصل مقصد اس طرز فکر کی اصلاح ہے جو قرآن کے کلام اللہ  
ہوتے کی نفی اور سیرت طیبہ کو مسخ کرنے کے ورپے ہے، فاضل مصنف کا شمار ملک کے مشاہیر دانشوروں  
میں ہوتا ہے، تاریخ و سیاست پر ان کے خیالات کا ذریعہ اظہار انگریزی زبان ہے، مسلمانوں کے ملکی و  
ملی اور عصری مسائل پر ان کا خاص زاویہ نظر ہے، بحیثیت مسلم ان کو اپنے اس فرض کا احساس ہے کہ  
”اپنے مذہب کے اصل جوہر کو ان لوگوں کے سامنے پیش کیا جائے جو دانستہ یا نادانستہ اس کو سمجھنے سے  
قاصر ہیں“ اسی احساس نے سلمان رشدی کے ناول کے سنجیدہ متوازن مدلل اور معقول تجزیے اور رد کے  
لئے ان کو آمادہ کیا، چنانچہ انہوں نے غزوات و مہمیں، ازواجِ مطہرات اور پیغمبر اسلام ﷺ کے مشن کی  
وضاحت اس طرح کی کہ ان موضوعات کے متعلق مسیحی و استشراتی شکوک و شبہات اور ان کی تدلیسات  
کا شافی جواب آگیا، خاص طور پر سورہ والنجم کی بعض آیتوں کے الحاق کے متعلق ان کی بحث اس کتاب  
کی جان ہے، انہوں نے بدلائل یہ ثابت کیا کہ یہ الحاقی آیتیں، قرآنی تعلیمات کے سراسر منافی اور  
مشرکین کے مفروضے پر مبنی ہیں، ان کا تضاد اور سیاق و سباق سے انحراف اور معاندین کی توضیحات اس  
درجہ مسخ شدہ ہیں کہ کوئی ذی فہم اس کہانی پر یقین کر ہی نہیں سکتا، انہوں نے واقعات انبیائے کرام اور  
خود حیاتِ رحمتِ عالم کا تاریخ وار جائزہ بھی پیش کیا۔ ہے لیکن سب سے بڑھ کر سورہ کی منتخب آیات اور  
ان کے ترجمے کا باب ہے جس کی افادیت کا غیروں نے بھی اقرار کیا ہے، اصل انگریزی کا ترجمہ  
۱۹۹۴ء میں شائع ہوا تھا، زیر نظر کتاب دوسرا ایڈیشن ہے جس کی بہترین اور خوبصورت طباعت کی ذمہ  
داری انقلاب پبلی کیشنز نے لی، ڈاکٹر صاحب اور لائق مترجم ڈاکٹر مظہر محی الدین اور پروفیسر خلیق انجم  
اور جناب شکیل محمد ہرزک کی تعارفی تحریروں سے بھی کتاب آراستہ ہے، کتابت میں اب بھی چند



ن کو ٹوٹا نہیں رکھا گیا، بغیر کی بجائے بنا کا لفظ بھی مستحسن نہیں،  
ٹیوں پر نظر ٹھہرتی ہے۔

کتاب مولانا سید اخلاق حسین قاسمی، متوسط تقطیع، کاغذ و

قیمت درج نہیں، پتہ: ادارہ رحمت عالم، شیخ چاند

نظام کے بعض اہم پہلوؤں جیسے حق کی سر بلندی، قانون  
علی و خفی، جہاد، انقلاب، عدل، خلافت و امامت، تالیف  
تشریح اس کتاب کی غرض و غایت ہے، فاضل مصنف  
آیات پر ان کی متعدد کتابیں ہیں، زیر نظر کتاب بھی اسی  
ست و موعظت کی اصل داعیانہ شان کے ساتھ مقامات  
رشادہ ولی اللہ، شاہ عبدالقادر اور معاصر مفسرین کی تحقیقات  
طالب کی وضاحت کے ساتھ قرآن فہمی کے ذوق میں بھی

سیاتی اور معاشرتی تجزیہ: از: جناب پروفیسر

لیہ مشہدی،، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، صفحات

مدان بخش اور نیشنل پبلک لائبریری، پٹنہ ۴۰

ملک کے ممتاز ماہر نفسیات اور پٹنہ یونیورسٹی کے سابق  
خدمات کا اعتراف ملک و بیرون ملک کیا گیا ہے، ان کی  
Understanding Hinduism "بہت مقبول ہوئی جس  
ذہن، وہم و اضطراب، ہسٹریا، شیزوفرینیا، کثرت شراب  
ن کے علاوہ ہندوستانی مسلم نوجوان کی نفسیات، ہندوستانی

خواتین اور ان کی عزت نفس اور بچوں اور طلبہ کے نفسیاتی مسائل پر حکیمانہ انداز سے اظہار خیال  
کیا گیا ہے، اس قابل قدر کتاب کے اردو ترجمے کی اشاعت کے لئے خدا بخش لائبریری اور  
محترمہ ذکیہ مشہدی شکر یے کے مستحق ہیں، ترجمہ سلیمس اور رواں ہے، کتاب کا مقصد واضح ہے کہ  
انسان اپنے سماجی، معاشی، تعلیمی اور تہذیبی ماحول کے ساتھ رشتہ استوار رکھ سکے، پہلے ہی مضمون  
میں بڑے کام کی باتیں آگئی ہیں، جس میں سماجی اور تہذیبی عمل کی گرہ کشائی کے سلسلے میں  
دہشت گردی پر لطیف اشارے موجود ہیں، نفسیاتی مسائل کے باب میں فنی قدروں کے التزام  
کے ساتھ انسانی فطرت کے عین مطابق اسلامی تعلیمات کو بڑی خوش اسلوبی سے بیان کر دیا گیا  
ہے تعلیم کے متعلق ان کے خیالات ہر معلم و متعلم کے مطالعہ میں آنے کے لائق ہیں، اردو میں  
ایسی مفید کتابوں کی بڑی کمی ہے، ادارہ خدا بخش کے کارہائے نیک میں یہ کتاب واقعی اہم  
اضافہ ہے۔

علامہ شبلی اور مولانا ابوالکلام آزاد: از: جناب ابوعلی اثری مرحوم، مرتب

جناب ارشد علی انصاری اعظمی، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، صفحات ۳۳۸،

قیمت ۱۲۵ روپے، پتہ: گوارہ ادب، محلہ کاستھ ٹولہ، محمد آباد گھنہ، ضلع منو (یوپی)

حیات شبلی و آزاد کا ایک مستقل اور بہت دلچسپ باب خود ان دونوں اکابر کے باہمی  
تعلقات کا ہے، مصنف تاعمر دارالمصنفین سے وابستہ رہے، علامہ شبلی اور مولانا آزاد دونوں انکی  
عقیدت کا مرکز تھے جن کے ذکر میں نطق کی طرح ان کا قلم بھی ہمیشہ رواں بلکہ بے خود رہتا، ان  
مرد و عین کے متعلق انہوں نے کثرت سے مضامین لکھے، یہ کہنا درست ہے کہ "میش و کم ان کی تمام  
علمی کاوشیں ان ہی بزرگوں کی باز آفرینی کے لئے وقف ہیں" اسلوب شبلی کی رعنائی کے ساتھ یہ  
مضامین واقعات کے استناد و اعتبار کے لحاظ سے بھی کم و قیع نہیں، ان کے یہ مضامین اب گویا  
نایاب تھے، ان کے صاحبزادہ ارشد نے ان کو یکجا کر کے اس سلیقے سے اس کتاب کی شکل میں  
پیش کر دیا کہ ذکر شبلی اور تذکرہ آزاد کے تحت مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبد السلام ندوی بلکہ  
دارالمصنفین سے مولانا آزاد کے تعلق خاص کی تفصیل آگئی، حبیب شبلی، جانشین شبلی، سرمد آزاد،



یہ اور غبار خاطر وغیرہ کو مستقل مضامین ہیں لیکن ان میں بھی موضوع  
ہے، کتاب پروفیسر عبدالحق اور ڈاکٹر نعیم صدیقی ندوی کی تعارفی تحریروں  
شیلی اور مولانا آزاد سے تعلق رکھنے والوں کے لئے یہ خاص طور پر بڑی

اور غالب : از: جناب ڈاکٹر محمد شرف الدین ساحل، متوسط

طباعت، مجلد صفحات ۱۵۶، قیمت ۵۰ روپے، پتہ: رحیم اسٹورس،

لاہور، ناگپور - ۱۸

ن ساحل بڑے زود نویس اہل قلم ہیں، ناگپور کی علمی و تحقیقی آبروان  
والی تاریخ ان کا خاص موضوع ہے، غالبیات بھی ان کا پسندیدہ  
میں انہوں نے غالب کے ایک شیدائی بیان میرٹھی کے حالات اور  
شے کی تفصیل بڑی محنت سے جمع کر دی ہے، اس سے پہلے لائق  
حیات و شاعری پر ایک عمدہ کتاب مرتب کی تھی، یہ کتاب گویا اسی کا  
غالب کی زمین پر بیان کی غزلوں اور خطوط نگاری میں طرز غالب کی  
ان کے خیال میں بیان کی غزلوں میں وہی جدت، ندرت اور  
لئے مقدر تھی، اس سلسلے میں انہوں نے بیان کی غزلوں کے علاوہ ان  
رنگ غالب کی نشان دہی کی ہے، اور عام خیال کے برخلاف یہ رائے  
ب سے ملاقات بھی کی اور ان کی خدمت میں اپنی ایک غزل بھی پیش  
کالی داس گپتا رضا کے قلم سے ہے جنہوں نے اس کتاب کو غالبیات  
ہے، البتہ دیر پا اور آنے والے ادوار کے تقاضوں کو پورا کرنے والی  
کی شاعری پر کرنا کم از کم اقبال کی موجودگی میں محل نظر ہے۔

ع۔ ص

## دارالمصنفین کا سلسلہ ادب و تنقید

Rs Pages

50/- 320 علامہ شبلی نعمانی ۱۔ شعر العجم (حصہ اول)

70/- 276 " " ۲۔ شعر العجم (حصہ دوم)

35/- 192 " " ۳۔ شعر العجم (حصہ سوم)

45/- 290 " " ۴۔ شعر العجم (حصہ چہارم)

38/- 206 " " ۵۔ شعر العجم (حصہ پنجم)

25/- 124 " " ۶۔ کلیات شبلی (اردو)

80/- 496 مولانا عبد السلام ندوی ۷۔ شعر الہند (حصہ اول)

75/- 462 " " ۸۔ شعر الہند (حصہ دوم)

75/- 580 مولانا عبدالحق حسنی ۹۔ گل رعنا

45/- 224 مرتبہ: مولانا سید سلیمان ندوی ۱۰۔ انتخابات شبلی

75/- 410 مولانا عبد السلام ندوی ۱۱۔ اقبال کامل

50/- 402 سید صباح الدین عبد الرحمن زیر طبع ۱۲۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (اول)

65/- 530 " " " ۱۳۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (دوم)

75/- 480 قاضی تلمذ حسین ۱۴۔ صاحب المثنوی

90/- 528 مولانا سید سلیمان ندوی ۱۵۔ نقوش سلیمانی

120/- 762 " " " ۱۶۔ خیام

40/- 266 پروفیسر یوسف حسین خاں ۱۷۔ اردو غزل

70/- 368 عبد الرزاق قریشی ۱۸۔ اردو زبان کی تمدنی اہمیت

15/- 70 " " " ۱۹۔ مرزا مظہر جان جاناں اور ان کا کلام

70/- 368 سید صباح الدین عبد الرحمن ۲۰۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی علمی و ادبی خدمات

70/- 368 سید صباح الدین عبد الرحمن ۲۱۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی تصانیف کا مطالعہ